

دعوة الحق

مجلة شهرية تصدر بالدراسات الإسلامية ولشؤون الثقافة والفكر
تصدرها وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمملكة المغربية

تحت إشراف

بالعامة المحمدية
والعالم الإسلامي

تحت إشراف محمد بن عبد الله

العدد السابع - السنة الثانية عشر
ربيع الأول 1389 - جوان 1969

العدد السابع
السنة الثانية عشرة
ربيع الأول 1389
جوان 1969
ثمان الفين درهمان

دعوة الحق

مجلة تصدرها وزارة
عموم الاوقاف والشؤون
الإسلامية بالملكة المغربية

مجلة شهرية تعنى بالدراسات الإسلامية وشؤون الثقافة والدين

بيانات إدارية

تحت المقالات بالعنوان التالي :
مجلة « دعوة الحق » - قسم التحرير - وزارة عموم الاوقاف
الرباط - المغرب - الهاتف 10 - 308
الاشتراك المادي عن سنة 20 درهما ، والشرقي 30 درهما
بأكثر .
السنة عشرة أعداد . لا يقبل الاشتراك الا عن سنة كاملة .
تدفع قيمة الاشتراك في حساب :
مجلة « دعوة الحق » رقم الحساب البريدي 55 - 485 - الرباط
Dooet El Hak compte chèque postal 485 - 55
à Rabat
او تيمت زامسا في حوالة بالمعنوان التالي :
مجلة « دعوة الحق » - قسم التوزيع - وزارة عموم الاوقاف -
الرباط - المغرب .
ترسل المجلة مجانا للمكتبات العامة ، والنوادي والهيئات الوطنية
والثقافية والاجتماعية ، وذلك بناء على طلب خاص .
لا تقلزم المجلة برد المقالات التي لم تنشر
المجلة مستعدة لنشر الاعلانات الثقافية
في كل ما يتفق بالاعلان يكتب الى :
« دعوة الحق » - قسم التوزيع - وزارة عموم الاوقاف - الرباط
تليفون 308-10 - 327-03 - الرباط

كلمة العروة

زائنا هزمتنا في عجايرنا

لمسالي ورمحوم الأوقاف والشؤون الإسلامية
الأستاذ احمد بركاش

تتجدد من حين الى حين ، ذكريات خالدة ، لها وزنها في تاريخ الشعوب ، واثرها في نفسية الافراد ، وان من أسمى الذكريات وأجلها ، هاته الأيام التي نعيشها من شهر ربيع الأول ، وتحفل فيها بذكرى مرور أربعة عشر قرنا على بدء البعثة المحمدية ، والدعوة الإسلامية ، وذكرى ميلاد سيدنا محمد عليه السلام الذي منح الإنسانية الحاضرة نموذجا حيا للإنسان الكامل ، وضمن لها حياة صافية تنبض فيها عوارف الود والإخاء ، وعطايا المحبة والسلام ...

لقد انبثق نور الدعوة الإسلامية من بطحاء مكة ، وانطلقت اشعاعاته من رحاب طيبة وسارت مواكب النور تهدي الإنسانية الحائرة في بيدائها ، ووقف التاريخ الأمين بسجل للدين الجديد الذي أتى به الرسول الأعظم سيدنا محمد عليه السلام أروع انتصار عرفته البشرية في مجال البحث الروحي ، والعمل على أيقاظ الضمير الإنساني وشحنه بقوة الخير ، ونوازع الفضل ، وباعث العزل والإخاء ..

فقبل البعثة المحمدية كانت البشرية تعيش مرقة معذبة في دنيا الشرك والإلحاد ، والضلال والجمود ، وتحيا حياة مشرقة غيبة كفرة لا وعي فيها ، وتسير على سياسة فاجرة لا دين لها ، فانتقل بها الإسلام ، بعدله وتعاليمه ومبادئه ، من القوضى الى النظام ، ومن الجهل الى العلم ، ومن التفتك الى التماسك ، ومن النظام الى التعاون ، ومن جور العزيمة ، الى بقللة الإرادة وقوة الإيمان ، فأوتت الى ظله الظليل ، ورحائه الوارف ، وأمنه المديد .

لقد كان ميلاد سيدنا محمد عليه السلام رحمة للعالمين ، وقيسا من نور السماء ينير السبيل للسالكين السادرين في غياهب الليل الدامس ، ومبهم الطريق الطامس ، المنحطبين في الضلال ومتاهات الأباضة والفسوق ، والعصيان والفجور ، فأحال

أخلاقهم من حقوة الدابة ، وكثافة الجاهلية الى نعم الحضارة ، ورقة الطابع ، ونواهم مركز الصدارة بين شعوب الامم ، ومقام الهداية لموكب التاريخ ، وتم له في ثلاث وعشرين سنة من تعاليمه الدينية ، وارشاداته الخلقية ، وقضاياه الانسانية ما لا يعقل ان يستكمل وينمو الا في عديد من القرون ..

فالعالم البشري ، قبل البعثة المحمدية ، كان يعيش في جو ضيق مظلم ، مثلب بسحب من الاضطرابات النفسية والخلقية والاجتماعية ، تحبط به ظروف قاهرة مرهقة ، وتشيع في جنباته امراض مستعصية ، وادواء قاتلة ، اخلت عليه ، واصابت الصميم منه ، فاتحطت بذلك افراد وقبائل ، وامم وشعوب الى مهاوي الرثيلة والفساد ، وعيثت بد الانسان بما اتى به الرسل والانبياء ، واصاب الكتب السماوية ما اصابها من التحريف والتبديل ، وانقلبت الفضائل بين الناس وذائل ، واستحكمت قوى الشر والبغضاء ، الى ان جاء نبي الهدى ، فقال للشرك توره : الا ايها القليل المطويل الا انجلي ! يحمل دينا قويا يمتاز بتعاليم سامية ، واصول عامة ، وفي يده كتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام .. فاستقام امرهم ، وحسن حالهم ، وانضحت امامهم المعالم والنصوى ، وساروا نحو الاقوم والامل ، واسسوا حضارة نظيفة واعية ، واستقاموا على اعداء الدين بامان صادق لا ترعزعه الشدائد ، وصبر جميل على الكاره ، وقوة علمية مبصرة ، وحضارة راقية اسلمتهم ذمة الموكب ، وراية الطليعة ، وعجلة الزحف ، فهدوا الى الطيب من القول ، وهدوا الى صراط الحميد ..

حقق الاسلام للبشر كل اشواقه الانسانية ، واتسع رغبات روحه المتطلع الى ملكوت الله ، وعمق فيه مشاعر الحرية في مسائل النفس والعقل ، وفي اغوار الفرد والجماعة ، وفي بذور الامة والدولة ، وفي اصول العقيدة والشريعة ، وخلق من العرب المسلمين شخصية متميزة بلوزة دعم بناء كيانها في رباط قوى ، وتماسك متين أصبحت معه الامة الاسلامية مرهوبة الجانب ، شديدة الاسر ، قوية المراس ..

هكذا كان عهد النبوة المصطفوية .. وهكذا كان مولد محمد عليه السلام ايذاً بانتهاء عهد الظلم والعبودية ، والتفكك والانحلال ، وبشيرا بخاطر مزبح بالآمال الكبيرة ، وبمشرا بالمستقبل العظيم الرائع المسيح الذي ابخره الله للامة العربية المسلمة التي اصطفها الله فبعث فيها رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة .. فعز المسلمون في فجر الاسلام وضحاها وظهره ، ونشأوا في رحابه يرضعون افاويقه الصافية ، ويكرعون حياضه المنيعة ، ويتمثلون جيادته واهدافه ، فلم تكن لهم قنات ، ولم يسلس لهم قياد ، ولم ينهزم لهم جيش ، ولم تنكس لهم علم ، وكانوا ، بهذه المثل والمبادئ طوال ايام الاسلام الزاهرة ، غنية لا تسال الارض انعمهم ولا مفارقهم الا مصلينا ..



لقد تب بين ايام الاسلام في العصور المتأخرة ضعف اتعدهم عن السير ، وعرقهم عن مواصلة الذؤوب ، وشل نشاطهم عن التحفز والتتوب ، فلم يقدروا على التحرك الى الامام ، لانهم قصروا في جنب الله ، وانحرفوا عن مبادئه المثلى ، وعميت عليهم الانبياء ، وانبهت عليهم السبل ، فاصيبوا بداء الضرائر ، وحل بساحتهم داء المعائن ، واكتفوا بالدون والهون ، حتى ابتلاهم الله ببلية الاستعمار الكافر ، فالح عليهم ، وقتل فيهم وسائل المقاومة والمناعة ، واضعف منهم روح التماسك حتى

خضعوا لإرادته ، وانصاعوا لأمره ، وذابوا لسلطانه ، واستكانوا لجبروته ،
مكاد أن يقصد أحساسهم ، ويعطل شعورهم ، لولا أن قيض الله لهم زعماء الإصلاح ،
ودعاة التحديد ، فأقاموا عثرتهم ، وأبقتهم من غفوتهم ، حتى بدأ التمسُّور
الإسلامي ، بفضل النوايا الطيبة والإرادة الصادقة ، يسري بين أمة الإسلام بعد أن
استوت كل أمة حظها ، وبدأ المركب يتحرك ويسير بخطى حثيثة إلى غيابه نحو
صبح مشرق ، ونهار ضاح ، واخذت المساعير الإسلامية تنتظم هذا العالم الكبير ،
وتهز الطب من أعرافه ، والاصيل من غرائزه ، والدفين من ماضيه لتجعل منه أمة
تعمل على نصرة الخير ، وإذاعته بين الناس .

من أجل ذلك كانت هذه الفكري الإسلامية المحمّدية الخالدة العزيزة الحسية
الى قلوب المسلمين تدفعهم دائما الى تذكر القيم الإسلامية الرفيعة ، وتحملهم ، كل
سنة ، على أن يتمثلوها في أنفسهم وفي تصرفاتهم الخاصة ، وفي علاقة بعضهم ببعض



غالب نحن اليوم من الحياة النبوية الصافية التي كان يحياها الناس في العصور
الزاهية للإسلام ، في صفاء وبخل ، يوم كانوا يضعون المصحف في يد ، والسيف في
اليدين الأخرى ؟؟؟

وبين نحن اليوم من ذلكم الالتحام القوي ، والمتوحد الخالص ، والقواصي
بالحق والصبر الذي عرف في المصدر الأول أيام كان المسلم المؤمن البطل يرخس يوم
الروح نفسه ويبدلها في سبيل العقيدة والكيان ، وفي سبيل الوطن المحبوب ، فيرفع
رأس أمته غالبا شامخا ؟

وبين نحن اليوم من حياة الرجولة الكاملة التي كانت تطبع تاريخ المسلمين في
أطوار حياتهم ، فتخلق منهم رجالا اتدأ على الكفار ، رحما بينهم ، من هذه الحياة
الرخوة الفاسدة ، التي تقسم بالتفسيق والجمع والانحلال ؟؟ !! فلا يشب فيها الفنى إلا
كما يشب قرن الماشر ، ينبت على استواء ، ولا يبقى إلا على التواء !!

وماذا فعلنا ، من بقل وتضحية ، لقضية فلسطين الأسيرة وتحرير بيت المقدس
أولى القبلتين وثالث الحرمين ومسرى النبي عليه السلام ؟

الحقيقة أننا لم نوزم في الواجهات التي نخوضها ضد أعدائنا لقلنا ، ونحن
غناء كغناء السيل ! !

ولم ننكس على أعقابنا رغم وفرة عبادنا وقوته عند خطوط النار !

وإنما هزمنا ، وبنا للأسف ، في عقائدنا وتقاليدها ومقدساتنا ، وعملت فيها عملية
المقزور الفكري الملعن الذي رأى على القلوب واستولى على الأغدة قصدها عن سواء
السييل ، فحقت علينا كلمة الله .



ومن دواعي اليأس وحسن المطالع ، ودلائل التوفيق والإقبال أن نقترب نذكرى
مرور أربعة عشر قرنا على بدء الدعوة المحمّدية الخالدة ، بالفكري الإبراهيمية لجلالة
ملكنا المعظم مولانا الحسن الثاني نصره الله حفيد المصطفى عليه السلام ، وريث
الملك ، وسليل المجد ، ووارث سر محمد الخامس بيض الله وجهه ، وأسكنه جنات
العلي ..

وانها لموافقة عجيبة غريزة تدعو الى التأمل والاعتبار ، وتشير الى المعنى
الجميل الرائع الذي يكمن سره وجلاله في التوفيق الذي يحالف خطوات قائد هذه
الامة المسلمة المومنة الذي اكتمل اشده في مهرجان هذه الذكرى الاسلامية وبلغ
اربعمائة سنة ، وقال : رب ، اوزعني ، ان اشكر نعمتك التي انعمت علي . وعلى
والذي ، وان اعمل صالحا ترضى ، واصليح لي في ديني ..

وان بلادنا التي نحتفل في هذه الايام المشرفة الوضيئة بهذه الاعياد والمواسم ،
والافراح الدينية والمهرجانات الوطنية ، في هب صادق ، ونشوة غامرة ، وتخلد هذه
الذكرى العذاب الحافز للعمل ، ومواصلة السعي لتبني المبادئ الاسلامية ،
والمثل الصحيحة المسلمة بقلوب مفعمة بالرضا والمحبة والاخاء ، لتقف مع التاريخ في
لحظاته الخاسمة لتحاسب النفس والقلب والشعور والوجدان . وتؤكد وعاءها
للمبادئ الاسلامية السمحة ، وتستصم بحيل القرآن وسنة سيد الاكوان ، وتجدد
ولاءها واخلصها لامير المومنين ، العامل على نصره الدين والحارس الامين على
مقتضيات الشعارات الاسلامية الواضحة .

احمد بركاتي

الشيخ الإمام أبو شبيب الأكلبي

تأسست
عبد المصنوع

الأفريقي من غير أن ينازعه أحد في ذلك وأما فيما يرجع إلى دعونه للسنة ووقع لواء الإصلاح الديني وهذا هو المقصود من هذه الكلمة ، نانا فتحنا عيننا على كثير من العلماء والمشايع الذين يدعون أنهم من أتباع السنة واتباعها ، وهم ما بين طرفي مثال في الطريقة واعتقاداتها ومبادئها ، وفيه ساذج لا اهتمام له إلا بتحقيق المسائل والإحكام على قواعد المذهب وأسرله ، وعآخر يتعاطى الحديث ويدرسه ولكنه يحصعه للمذهب وعلما يأخذ به إلا في فضائل الأعمال ، ولما المتصنك بالسنة والداعي إليها قولا وعملا فإنه أندر من الكبريت الأحمر ، وهو بالفصل شخص واحد وكانت طريقته في الدعوة مما ينفر الناس عنه ، ولولا أن السلطان كان يحويه ليطش الجبال به .

قاما الطرفي فلا كلام لنا عليه وهو مهما بلغ ما بلغ في العلم والفقه ودراية الحديث ، لا يمكن أن يعد من أتباع السنة أو الداعين إليها إلا إذا تلبت الحقائق وغيثت المفاهيم خصوصا إذا كان عالما في الطريقة كما هو شأن الكثير ممن أدركناهم وعرفنا أحوالهم .

وأما الفقيه الساذج أسمى أسمى من النظر في غير أصول المذهب وقروحه ، فهو أيضا ممن لا كلام عليه في هذا الصدد ، وحبه الاعتقاد بأنه من أهل السنة لحفظه لمذهب أممها .

والصنف الثاني من الفقهاء الذي كان يتعاطى الحديث ، ويدرس كتبه ، لا تكرر لعنقه على الجف الأول ، لما له من حرة بالسنة ومثاقفة لصادرها ، وأن كان يقبذه بالمذهب يقيم بيته ويبنها حجبا كيفا

كان الشيخ أبو شبيب رحمه الله حافظا من حفاظ الحديث ، وعلما من أعلام السنة ، وداعية من أكبر الدعاة إلى التمسك بتهدي النبوي ، ورعيما من رعياء الإصلاح الديني الموفقين ، لم نر مثله في ذلك مدى الأربعينات والخمسينات من هذا القرن إلى أن توفي عام 1356 ولا رأيناه فيما بعد ذلك إلى الآن .

أما فيما يرجع إلى حفظ الحديث والتعلم بالسنة فما كان إلا مثالا حيا من أولئك الرجال الذين تقرأ عنهم في الكتب ولا تكاد تصدق ما كانوا عليه من الاستظهار للآلاف المؤلفة من الأحاديث والمعرفة بالسنن ، متنا أسنادا رواية ودراية ، والأسندكار لتراجم الرجال وطبقاتهم ، والإطلاع على مذاهب الأئمة ومداركهم مع القدرة على التصحيح والتزجيح ، والسووس على المكتوبات والمصامين ، في يسر وسهولة ، شأن المتمكن من عمله الممارس لمهنته ، وزاد على ذلك فصاحة اللسان ، وحلاوة النكتة ، وحسن التآني والربط بين الموضوع البدي يتناولوه والاستطرادات التي يكون لها أدنى اتصال به ، بحيث يجعل من مجلسه روضا من رياض العلم والأدب وحديقة غناء حافلة بثمار المعرفة والحكمة .

هذا أمر لا ريب فيه وهو محل اتفاق ممن حضروه وشاهدوه من تلاميذه والمستفيدين منه ، ومن كانوا فوق درجة الشمعة من العلماء والشيخ الكبار سجه موهبة وفتحنا ربانيا كما كان هؤلاء يقولون ، أو ظليا واجتهادا وحرصا على العلم وضربا قس الأفق المغربية والمشرقية لتحصيله والاحذ عن إربابه ، مع الموهبة والفتح المذكورين ، كما هو في الحقيقة والواقع ، فليست التسمية هي المهمة وإنما المهم أنه كان كذلك وبهذه المثابة حتى دمي حافظ المغرب والشمال

وخصوصا في أدلة الأحكام ، ومع ذلك فقد كان له
عدي وسعت هما من إركة اشتغاله بحديث النبي
إسرا وكان أقبال الجمهور عليه وعلى مجالسه أكثر
من غيره ، لأن الحديث النبوي جاذبية وتأثيرا في
النفوس والقلوب لا يحدهما المؤمن في غيره .

ومن الجدير بالذكر أن هؤلاء الأئمة الثلاثة
من العلماء كانوا في الاعتقاد على مذهب السلف من
التعويض وعدم التأويل ، وإن كانوا يفسرون كتب
الإشاعة ومفاندهم التي تجتجح إلى التأويل والحجج
المنطقية ، فيعدها بقررونها على وجهها برجسور
ويقولون إن مذهب السلف السلم وإن كان مذهب
الخلف اعلم .

إن حسن الاتباع والنسب لم ينعدهم من أي
صنف منهم ، ولكنهم أخطأوا سبيله أو على الأقل لم
ياخذوا كتابه بقوة ، ولم يكن بعيدا منهم عن المادة إلا
من أوغل في الطريقة وتعصبه للدفاع عنها وعن
منكراتها يلوهم الإتاويل وأضعف الحجج ، على أن من
الطريقين من كان ينقي ما ينسب إلى طريقه من
التضائل ويؤول الأقوال الموحدة التي ترمى عن
منهجته ، وهذا أحسن حالا ممن قبله ، لأنه يحرمي
على أن لا يتنافى مع نفسه فيما يدعيه من اتباع
السنة .

في الصنف الرابع وهو التمسك بالنسب اعتقادا
وعملا وقد قلنا أنه شخص واحد ، وذلك فيما أدركنا
وما رأيناه وإن كان هناك غيره ، فإن هذا الشخص هو
الذي كان له الظهور والشهرة عند الخاص والعام ،
وعني به الشيخ الجليل السيد عبد الله بن أحمد بن
السوسي القاسبي ، فهذا الرجل كان قد وصل إلى
المشرق وجال في أقطاره وأخذ من أعلامه ، وعاد
جيلا راسخا في العلم بالسنة والتمسك من المذهب
السلفي وبند التقليد والجر بالدعوة إلى توحيد
الالهية ومحاربة البدع والفضلات والطرق
والتملق بالقبور والأموال . وقد احتفل به السلطان
المرحوم الحسن الأول وجمعه مع علماء وقته ولكنه
لم يجد منهم قبولا لدعوته ونشأ بينه وبينهم جدال
أدى إلى خصومة وتناحر . ثم بقي في كنف ولده
السلطان عبد العزيز ، ولم يفتأ ينشر الدعوة إلى السنة
ويتنادى بالحمود والابتداع ، ولكن قلما يستجيب له أحد
أو يرفع شخص بدعوته راسا . بل كان الجميع
البا عليه وحربا له ، وخصوصا مشايخ الطرق
والعلماء المنقذين بالحرفيات من المذهب وتصوص
المزلقين .

والسنة الأكبر في الأعراض عن التسليم
السوسي وحصول الشهرة بينه وبين العلماء والعوام
على السواء هو طريقته في الدعوة وأسلوبه في التبليغ
لقد كان شديدا على خصومه ومتطاولا على المشايخ
والعلماء من المتصوفة والباع المذاهب المعروفة ،
بفاق لسانه في التهديد بهم وتصدر منه كلمات
نابية في حقهم ، وذلك من غوة نفسه وشدة
يقينه ، فلا ينظر الناس إلى ما يدعو إليه وإنما يقفون
مع هذه الإلغاف ويعتبرونها تضليلا لسلف الأمة وحكما
على السواد الأعظم من المسلمين بالجهل والشرك ،
ومن لم تنور كائنهم ويصدقون على التبليغ في
نفسهم موجدة عظيمة أقل نتائجها أنهم يستعدون عنه
ومن سماع كلامه ، خصوصا وأنه لم يكن يصبر على
الجدال والتمناضة ليعتبر العلماء ذلك قصورا منه
واقحابا له ، ويحذرون العوام من الاتصال به والاعتراض
بدعونه .

وقد كان من المؤسف جدا أن تضع جهود هذا
الداعية الكبير سدى ، وقد لبث على حاله من الاتصال
بالأكابر والتحكك بمعوم الناس منذ رجوعه من رحلته
إلى أن توفي ، وذلك رهاء نصف قرن ، من غير أن
يستجيب له أحد من الطرفين ، فالأكابر كانوا
يسفرون بأقواله ومواقفه ، والعام يستعدون بالله من
تهجماته وأندفاعاته . والحق أن الذي كان يصطه
هو أسلوب الدعوة القرآني الذي عبر عنه جل وصلا
بقوله : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة
الحنيفة وحاولهم بالنهي هي أحسن » والهداية من
السنة .

في هذا الجو ، وبين هذه الأصناف من العلماء
تام الشيخ أبو شبيب الدكالي بدعونه التي كان لها
عائتان شريقتان : الأولى : أحياء علم الحديث
ونشره على نطاق واسع لما كان له فيه من رسوم
القدم وقوة المعارضة والمشاركة انتماء في علومه
والحفظ والافتان على ما قدمنا بيانه في ذلك ، وهذا
ما جعل الأقبال على مجلسه عظيما ، وجعل أفراده
من أهل العلم على التلمذة له ، وبعض من هو في مرتبة
أشياخه على الأخذ عنه . والثانية وهي بيت القصيدة :
الأخذ بالسنة والعمل بها في العقائد والعبادات ، فقد
جهر في ذلك بدعوة الحق ودل على النهج القويم
والصراط المستقيم بالبرهان الساطع والحجة
الناصعة ، وندد بالخرافات والأوهام وأطاح بالسعادي
الباطلة والأقوال الواهية وبين وجه الصواب في كل
مسألة مسألة من مسائل الخلاف المذهبية ، وأقنع خصوم

الدعوة قبل انصارها بما لم يجدوا فيه مددما ولا له رداً ، وهكذا خفت تحول كبير في مفهوم الاجتهاد والتقليد بالنسبة الى ائمة الفقه وتغلب العلماء من التقليد بالنصوص المذهبية ومالوا الى الترجيح والعمل بالنسبة عند ثبوتها وثبت ما خالفها ، وكذلك ضعف الاعتقاد في المسانح وتقديس الاموات والقبول في الطرفين والتعلق بتعاليمها التي ما اتزل الله بها من سلطان ، ولوحظ ان جميع الاصناف من العجماء والمخالفين قد استجابوا للدعوة الشيخ واقبلوا عليه واقسموا من علمه ولم يبق احد في وجهه سرا ولا علناً ، وان تعاونوا في انتاق ما ينسب اليه كله او بعضه بحسب مشاربهم واختلاف مداركهم .

واذا كان هناك من سبب لهذا النجاح الباهر الذي احرزته الشيخ وكتبه له من دون غيره من الدعوة زيادة على ما اناؤه الله من سعة في العلم والعرفه ، فهو اسلوبه الباذع النافذ الى القلوب الذي اخمن ما يتميز به تجنب التشنيع والخصوم على الانبياء والمضائق بالكلام النابرة والعسرة الطويلة المؤثرة المنتهية عن صفات النية واخلاص الفصح من غير ابتداء كراهية ولا تعنت ، والنفس الطويل الهادي الذي لا يدور معه أي انفعال ولا تسخط ولا حدة ، مما يصرف السامع عن المراء من الكلام ورسوموع الخطاب الى الجسد والملاحاة بما بعدهما من الاعراض والتكرار . ولقد كان رحمه الله يعرض ويهاجم أحياناً ولكن باللكسة المهادنة والنادرة الموحية لنبط قوله الى الاعماق من غير ان يشير حرازة في النفوس او يكون سبباً في الانقطاع والتمطع .

هذا وقد تخرج بالشيخ عدد وقير من اهل العلم واستاز منهم بالخصوص في علم الحديث والدعوة الى السنة افراد معدودون ولكن قل منهم من سار على نهجه واتبع طريقه ، فهذا شيخ متكن من السادة الحديثية واصطلاح المحدثين ولكنه طرقي لم يرفع رأساً لما كان استاذ بصريه من اهم النقد الى

الطرفيين ويدعمهم وتعاونهم ، وهذا ماخر يرفع لواء الدعوة الى السنة ومحااربة البدعة ولكنه يسير سيرة المشددين المتحاملين بحر الكلام والظن على الائمة والمضائق الاولين قنفر الناس منه الا قليلاً عن السباب والمتعنين الجدد الذين لم يكن بهمهم ما يدور اليه . لان غالبيهم رقيق الدين وانما يدفعهم السخرية من الاسلام والمسلمين ورجال العلم والفقه ، واهل التقوى والصلاح ، معتلين غيهم ما طراوه في ناريج الكنيسة ورجال الدين المسيحي ، ومعتقدين انه لا نهضة للامة الاسلامية الا بها نهضت به أوروبا وأمريكا من الفصل بين الدين والدولة والقطعة على التقوى الروحي لعلماء الدين في نفوس الجماهير السنية ، وهكذا مال الامر الى ترك الدين بالمرة عند فريق من هؤلاء السباب والمتعنين وصاروا يحتجون بما يقوله هذا الفاعية او ذاك ممن على منواله ، وعاد كبر من الطرفين الى ما كانوا عليه من اعتقادات باطلية وشعارات لا أمل لها من السنة لما ارا ذلك العالم المحدث الذي ورث علم الشيخ ابي سعيد ، ونحوه تعني الجس لا الفرد ، يفتنك الطريقة ويهمل دعوة استاذ في التحذير من بدعها ومخالفاتها .

ان هذا الاعتراف وتناججه بالنسبة الى المجابيين هو اعظم ما بين لنا فضيلة الامتثال والترس في طريقه الدعوة مع قوة الايمان وشدة اليقين كما كانت طريقه الشيخ ابي سعيد رحمه الله ، والتملان اللذان ذكرناهما ان كانا بشخصان العقبة التي اعترضت تقدم الدعوة وسيرها في الطريق المستقيم ، فانهما حريان ان نستخلص منهما العبرة ونجنب عقابهما اذا اردنا ان نسير الدعوة الى السنة والعمل بها يل الى التدين من اساسه ونصح التجاج الباهر الذي احرزته على يد شيخنا الامام تفعده الله برحمته واسكنه عيش جنه ، آمين .

طبعة - عيد الله كنسون



مضارة الإنسان وسعادته

في الماضي والحاضر والمستقبل

للعبد المذنب محمد صالح المنجد

يقود الأوامر والنواهي في نظام السماء - غير أننا ومن أتت حتى تكون طلقاء إلى غير حد - ترفع وتغيب وتركيب الاعواء وتحجج بنا الشهوات - ونحيط بنا - الأنبياء - أن لم يكن هناك أمر يرد - ولا حد يحد - ومن أجل ذلك كثرت وغلبت الصرائع هي الحد من غلو الطباع

فالسعادة أن تعرف عنه وجودك وطرق تأمير هذا الوجود فعملية وجودك هي عبودية الله فقم بشرائطها - وتحقق بناديتها - ووسيلة حياتك هي العمل فاعمل ولا تنى واعمل ما عدلت بأنك

ولذلك كانت الحياة والسعادة شروطاً أساسيتين في نظام السماء - والعبادة بقيام الذات وقيام الذات بقيام العمل مجبياً يكن وشيهاً أو ربيعاً إلى أن يرت الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين

وما من شك أن التنظيم الكفيل بضمان الأهداف الاجتماعية والرقائبات الاقتصادية هو ما يركز على وحى صادق - يستجيب لرغبات الحياة العادلة - ومطالبها المتعددة والمتجددة - ويتم حسب الإمكان طاعتها ومستوياتها الروحية والحسية بأقرب ما يكون من وسائل التعامل - ويلقى ما يمكن من أسباب التعاون - لتتواصل خلقت التاريخ - ولتتواصل حضارات الإنسان فقاماً من شأنه أن يوفر الجود ويوثق العهود - ويؤمن الحقوق - ويحفظ السلام من التصدع والتصلب

منذ كانت الحياة والتسوية منقذ السعادة على وجه الأرض - وتعلم اليها بكل المعايير - ومريد الاثبات - وقرأها اجتماعياً في التربية والتعليم والعدالة - واقتصادياً في الأثراء والرخاء والرفاهية - وعلى الرغم من ذلك فأنهم لا يدركون الهدف ولا يقتربون إليه سبيلاً

ومرد ذلك إلى الأنظمة القائمة - والمذاهب المنسوبة إلى كل نظام قام في الأرض وتحكم في الحياة بها نساً وبما فاته دون نظام السماء - ذلك النظام المنقول بالحق والحكمة على مستور اقتدارهم إرادة الله - واقتضاهم حكمة الله للمناية بحياة البشر - وصيانتها من الضلال والفساد

فهذا النظام هو نظام الأنظمة - وهو منظم العر والسعادة - وكل نظام سواء ناهضاً أو قائماً فهو نظام مهلهل ومدقور لا يليك أن يتخاضل أو يتهاوى بمثابة الإدخلة المتصاعدة المتلاحقة - فبالإلى ثم فلتأني -

وبما ذلك إلا لانه يعتمد المادة وحدها - والمادة هي منذ الشيطان - والشيطان هو علة غسار الإنسان - فلا بد من جانب روعي يعالج المادة ويقاوم الطغيان عند الاقتضاء - ويخفف من حدة وتورمه

فالإنسان في أوروبا وإن كان قبيحاً في أمريكا من حيث النظام واليقظة والإنتاج فكلاهما لا يتمتع بالسعادة المطلوبة - فالحرية مثلاً في هذا النظام المسيطر على العالم هي الحرية التي يظنها الراء مطلقة وهي مقيدة

ولعل ما يراه من الاجساد .

« ما يراه الله من اجساد البشر » غير ذلك من العلم والثقافة المتكررة . وفي ذلك دليل على مسير واحسن مسير . جرد من كل ما هو النعاني و لعل من الله البشر عليه وسير نوع الارواح والانساب خاصة . وبين اناء شعب محنة قد تسارى عهد ومتنوء . واكثر امله واليه . وبواقي عقله وعرضه . وتحدثت بصفته وخبايا الله لتسمم الذي رجع رائد الاسلام من بين بعيد . وعبر في مداني التصور على كل خصم عند . وآمن ان الاصلاح وسماوي في مبادئ الكدح والكفاح . وفي مقترحات ابقى والمهران . شيء ضروري ومطلوب بحكم الطبيعة والشرعية وبحق مصالح الاسرة الانسانية والامانة

الا ان لايه بمحيرة ان اليهودي واقتائه على اشرف الاسلام وكرم الاخلاق ذا حدث في اجساد . وحافظت على عود ميثاقها . ومعاهدة ودية .

« سمعت من وحي ميثاقها » ومعاهدة ودية .

« سمعت من وحي ميثاقها » ومعاهدة ودية .

« سمعت من وحي ميثاقها » ومعاهدة ودية .

« سمعت من وحي ميثاقها » ومعاهدة ودية .

والذين يستشف ما وراءه من حجاب . ونحيا ويجب ان تحفه بقوة عن احسن المسار والوصح الطريق المهنة . معه العقل . واستقامة الفكر . ومهنية لقلب .

« سمعت من وحي ميثاقها » ومعاهدة ودية .

« سمعت من وحي ميثاقها » ومعاهدة ودية .

« سمعت من وحي ميثاقها » ومعاهدة ودية .

« سمعت من وحي ميثاقها » ومعاهدة ودية .

« سمعت من وحي ميثاقها » ومعاهدة ودية .

والعلوم القائمة كلها مركبة من الأشهر

اسمه واشهره والاحصاء قبل أمه مائة . ونسبها .
 ونسبها - زكي أبو محمد بن حرم رحمه الله وهو
 علم من علماء الإسلام يرى قبول اسم العلم للسلطان
 أمه والسماعات التي بعد التأسيس في حلقهم
 ومجتهباتهم وهو يرى سبب - بعد - قومه بعد
 " تل هل سوى الدين مملوك والدين لا يملوك " .
 فقد أثبت له أهل العلم فضلًا ونسبًا من دون أن يصح
 شيء يتعلق به العلم ووضح أن الحق المعنوي - غير
 بعد للعلوم - وبعضه أبعد من غيره حارسًا في
 ورقات النسخ من حقون المدارس الصناعية والهندسة
 في نطاق حلقه للعلوم العلم

بعد سنة ١٢٠٠

السوي والكمال بمهنة للعلم وحجراته المستقيم .
 ونسبها يرى أساسها من غير علم - منجى الحبيب -
 ومجتهباته وحجراته ويشترون إليه منظار المنجى
 لمصلحة وبعضه منجى من لياحية الإختصاص في
 في موضع علمه ويرى حلقه وقوله -
 بعد إلى سداد المنهج وقدرته وحجراته من سطر إلى
 أبداً وهم منجى وقاعدون عنه بناء وسنهم
 يقول ما قال الله « ما حشره عنى العباد »

بعد سنة ١٢٠٠

بعد سنة ١٢٠٠ - عن نفس في قوله هذا المنهج السوي

عمره السرمات العونه ولا يسمير القوم

يستطلع إلى استقار غريب ماذا في الأقوى من أي آدم
 بعد بشرته أن تأتي بعد عدة طويلاً وبعد عدة
 كثير - إلى هذا المنهج القوي المربع - من مستشرق
 هذا الأقوى القوم بعد مستشرق لشرق

بعد حلق الدين قريش وسعود كما بدأ عرب إلا
 أنه لا عرانة في قوله المدح حكما بحث أدبه هذا القوم
 وبعد من منجى - حلق عم نو - العادي عكته سبعة
 أنه هذا النور من حلقه حلق يسمي في حلق يدرك
 وحجراتها - وشاهد هذا ما يراه من تصور المنجى الأقوى
 وما يشهده مع ذلك من الأسماء لهذا الذين يحرق في
 هذا ابوقته بالذات -

بعد سنة ١٢٠٠ - علقه منجى -
 لشرب والمناج - علقه منجى وهو معجزة الإسلام
 الكرى بسطن نفس معجرات ولا حلق من علقه
 سبعة - ولا يسمير ما عنه من ألبه الكوى وعلمه
 الوجود إلا تصور منجى الأسس وتقدم سيرة الرمال ملك
 تحرق الأسمن شوب في المعركة - وكله قبل الرمال
 بعد سنة ١٢٠٠ - علقه منجى -
 في جسر الرمال وعلى الله قيس

مراكشي - الرحالي الفاروق

قراي اسماء

بعد سنة ١٢٠٠ لشعراء المسيحيين إلى ما يقع في عملا مسيحي
 والمسيحي من بطانة المومنين ويحتويها لسلطان على حلق بيت القوم
 بين شمع حلق ونسب عيسى عليهما السلام على شهر ديسمبر سنة ١٢١٩
 ومع عند ملاد التي مع ملاد المنجى - بالشرق الشاع - منه السمس
 مركة مائة يقول منها

تسبي واحد ولوري ١٠
 هذا قراي السمس منجى



في الليل كما في النهار وعلى مدار العام يجتمع حواري المسلمين بأقلامه المسرفة في طواف وسعد عطشهم

من عرض "لماذا وليت الخسيس"

عملة الإسلام : عملة صالحة للتبادل في كل زمان ومكان
وكفة الإسلام : كفة مريحة في ميزان عقيدة الأديان



لحالته الأولى - أن تعطينا الدتوة على مجرد
سليم . حتى يبين المؤمنين ، ذون جوارح من
ثم يومين به ، ولا مودة له بالعيب والظلم في معصاته
وإن كانت بائنه . وقد هذا الموضع هو موضع
يوسف عليه السلام مع أهل مصر عندما أخذ له جـ
أى منه إبراهيم سى كان من أتباعه . وإلى دعوتيه
الهدى يشير قوله تعالى على سى مؤمن آل فرعون
" يوسف من قبل يا أيها عبد ربك فى
منك ما جاءكم به . حتى إذا هلك منهم لى سبب الله
من بعده رسولا . ومعاش هذا موقف موقف سبب
محمدا عليه الصلاة والسلام لى بداية الدعوة الإسلامية
سبب فيه .

الحياة الدالة - ان واحد الدعوة صفة العباد -
والانذار والعقاب - وتتهيأ لهذه الرسول على قومه
ويرأيه منهم - بعدما يستعد جمع وسائل الاعمال
لنور هدى - وغيا عن حول اقامته سيجم - وعدم
اجتماعه عن دعوتهم - فلا يحترق من غضب الله الذي يحل
بهم الا ان رسول ومن معه - بعد كل هذا انوقف هو

سنة ثمان مائة واربعمئة من الهجرة النبوية
عاشي بالجمام جماعة خادمية ومغاربة نفي تو نسفها
بمحسة المقر - داخل عريخ أجداده لعدين :
سنة 1387 كات الملاحدة عصمة بنحاسة والعامه من

[illegible]

الوجه الاول من هذه المعاربة

ن اسمعوا فقتضت الاسماء الواردة في الذكر
بحكم يدين على ان سمعكم مع انوأمهم لا يخرج عن
ثلاث حالات :

موقف نوح ، وهود ، وصالح ، وإسماعيل ، ولوط ،
وهو من اقاربهم جميعا .

ومن تعاقب الذكر الحكيم انه قرن بين قصص
هؤلاء الأنساء مع قواعدهم حيث نعت في سورة
الاعراف ، وسورة هود ، وسورة طه ، وسورة
الشعراء ، لانها كلها تنعني حول معطه واحده ، هي
حب الله وسخطه الذي حل ببخه لعنه
والكافرين والمكفرين : كم هو الشئ في قوم نوح
وعاد وثمود ، وقوم لوط ، واصحاب مدين ، وقريش
وقومه ، وقد عرق الله قوم نوح جميعا اذ لم تكن
برهي منهم حرة .

لحالة كائنه - ان تأخذ الدعوة طريقا وسطيا
من شدة واللين - واسرع وتثريب ، ورعا عما
يقع بسببه من اعداء للرسل ، وامتحان لانفسه
لومسي ، فليد الرسول لا يستجد ضد قومه بدار
الله وغضبه ولا يدعو عليهم بالهلاك ، الدمار ، والاب
يدعو بهم سيئاته والبغضة والشر ، ولا تنقطع عن
دعوتهم ، لم يترك ليرى ان سم الدقي .

وسم بالحد ان كتاب الله لم يذكر عن قوم
برهيم انهم هلكوا ، كما ذكر ذلك عن غرهم من
الاقوام ، وكل ما ذكره ان قومه اثموا في النار ،
فجعلها لله عنة « بردا وسلام » (بردا حتى لا
تحترق بها ، وسلاما) حتى لا يحمدهم بغير ربحا ،
« اخبره الله عنهم بالحجة والعقوبة » ثم تركهم ولم يعم
من اظهرهم بعد ذلك ، فكان كمنه الذي جاهد
واكتفى من قوم عبود ، يشم غيرة عن الأنساء في
« الحدة الثانية » كانوا كمنه الذي جاهد ثم قتل
عبوده .

اما بيانا محيدا صلى الله عليه وسلم فعندما
شاهد حوش بدعوته ذرعا ، وصالح بمكروها ذرعا ،
فارق ام القرى مهاجرا الى المدينة ، واسمر في دعوته
دور كل ولا مل ، حتى اظهر الله دينه ، ونصر رسوله
ودان به قرين وخميس حشرتي لعرب ، لم ذات
بدته عشرات الامم ، تعقيب وعبد الله اياه : (ان
نصر رسلا والذين آمنوا ، في الحدة الدنيا ويوم
يقوم الايمان . وقد سكت كلما بعدد المرحبين
انهم لهم المصورون ، وان جئنا لهم انفسهم) .

الوجه الثاني من وجوه المقارنة

عند تحليل المعجزات التي رافقت ظهور الانبياء
عندهم السلام سمين ان من معجزاتهم ما له طابع مادي

صريح بهدف في التأثير المبرع والمباشر على نفسه
بمعجزات ، حتى تكثر الى الابد ، الادعاء ذوق بطلان
فرد ، وذلك مثل الآيات النسخ في آيات الله
موسى عليه السلام ، مورت كيان قريش وقومه ،
من آية ابراء المرضى واحياء الموتى « من آية الله »
اننى « انى الله عيسى عليه السلام ، فدعت جماعته
بنساء والارقاء والمحررين الى الايمان به واسند
على سمع واعظه ، والانتفا من حوته ، واشهد على
مناوئته .

ومن المعجزات ما له طابع روحي ، واعجاز
معيدي ، كمنحرة الذكر بحكم : التي جاء بها جاثم
لانساء وابرسلين عنة العمل السلام واركن التلقيم ،
فقد جاء بمعجزة روحه معصية ، بالانفا الى كونها
بانت علاقه وبعه بها كان للعرب من فصاحة سائر
بدر .

« من آية الله »
لحمود المعجزة من بلاغتهم ، حتى لم يستمعوا ان
حاروه رغبا عن تحديه هم طوا عنده رسالة
ولا بران بعفته فائدا الى الآن وحسب الآدم - فنته
احمر الشراحمي ، نبي تصمته من حكمة بانية ،
« من آية الله » ووصف كائنه لآيات الله في الايمان
والايقان - ووصف مير بطواهر الكونية ، والاسود
عنه - « من آية الله » « من آية الله »
على من اعصم ، ومخلص من شيا على نواي الانم .
وسهلا عند تر نوي منه السرية جميعا .

فصاف الى ذلك وجود فرق حوسري بين
معجزات الانبياء السابقين ، ومعجزة خاتم الانبياء
والمرسلين : ان من معجزاتهم انعمت به على
مصورهم وفلك احبيهم ، سيما معجزة القدران
بحدته نعم بعها من حصر ومن عاف ، ومن لا يزال
في الاحكام والاصلاية ، وهي منسجدة عبر القسرين
والاحبال الى يوم الدين ، وتحديها من على استوام
امام الناس جميعا ، بقطه آيةه ونقمة آيةه وامره ونهيه
« من آية الله » « من آية الله » « من آية الله »

وسيطته على القلوب ذرية ، وكما قال امير المؤمنين
عيسى الثاني : هو المعجزة الدائمة التي لا يستطيع
بها نفا ان تصور عن بلاعة بعينه واعجازه بحال من
« من آية الله »

جاء في الحديث الصحيح عن ابي هريرة رضي
الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
« ما من نبي من الانبياء الا وقد اوتي من الآيات ما يضمن

میں شہید ہوں ۔ یہی کار لہی اوتھمہ وحی اوحید
 اللہ ہی قادر جو اکبر کترہم بالما یوم الصمہ } ۔

الوجه الثالث من وجوه القفارية

عند تحصيل رساله موسى وتحويل رساله موسى
عليهما السلام من اير اطابع القامع على رساله
موسى كان هو جامع البحر والنفوس الى اخصى
الحدود ، وان مطبع القامع على رساله موسى كان
هو طبع انين والسماع الى اخصى الحدود فتمت
رساله محمد عليده السلام كان لطبع القامع عليها هو
جامع اسرية والنفوس ، على طريق الترغيب
والترهيب ، دون سده مفرقة ولا بين مفردة ، كـ
امه وسفلا ۛ

وفي هذا السياق قال أمير المؤمنين عليه السلام
 "ومعينة موسى كانت رسالته ورجله رسالة نازلة -
 "وموسى كان من عرابة دائمة مع
 بومه - وكان لا يفر عن أفتاء عبيده بالسوء -
 "وموسى من عرابة -
 "ومنهم أئمة تسعة حاشاه - رغبوا عن كونه لهم
 شرك وسببه يقوم أفرحهم إلا استمبها - ولا
 حرم لارشادهم إلا استكها -

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وقد قام من المؤمنين بدرجة مستقيمة بعض
عشرات من مع التوبة المعروفة اسم تؤكد هذا
الاتجاه ، فقد جاء عهد على لسان موسى ، الى اى
حين يظن هذا شخص يهايم ، وسبح من . . .
و . . . من . . . من . . . من . . . من . . .
التي سيطر عليه الطغور ، والى
هذا الطغور الذي سيطر انه على في اسرائيل ،
قوله موسى : « قبل الذين ظلموا قولا عن الله انه
من . . . من . . . من . . . من . . . من . . .
كادوا يفسدون »

ومن من المريد في هذا المقام توضيح معنى
١ - من الذي أرسل به صلى الله عليه
وسلم ربه أن لا يحمله من المسلمين ، فلم يحب أن
طبه ، فقد ذكر المحققون من حكماء كساء به يصدق
على نوعه .

- سورة الأول - نفس التي تحصى نفس
المسلمين ، فتكون بين قلوبهم وبين معرفته أحسن
ويعمل به ، ويؤدي في أدبه بعضهم بعضا بأهول
أو أفضل .

- سورة الثاني - الاعتناء به لى تقع من
أهل الجاهل على من الحق ، والمحب إلى سبوره
... من الله في أسببات ، ويرفع بالصبر

والعزى من المسلمين على عبود من أخوانه
... الله عليه ، كما يكافئ غير أخوه يوسف
وأخوه عليهم بصيرة وفهم ، وأن لا يكون يكون
أبى لله الله ، وعليه حسابه ، ويكون على عياله
المسلمين من ضرورة بالمعروف ويهتد من مكره ،
ويقدموا به أصبح الحاضر ، حتى يقود إلى أمر الله ،
أن حين ذلك أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم
أخيه بنك الرخصة لخالدة بنى تقوى فيها قلبه
السلام في رواه البخاري من ابن عمر (انظروا لا
جمعوا بعدى كفار ... ب بعضكم رهاب بعض) .

في صفاء المعاري أموصوحيه والتحمل لمهجي
للدين قدم بهذا أمير المؤمنين لتبيين فصل الإسلام
على عيه الأديان - شار خلاصه أبي حديث صحيح
... عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه
نصري في باب حاتم أسلمين صلى الله عليه
وسلم ، وقد رواد بصيغتين .

... من ...

- ... كرحل بنى دارا ، فكذلك
واخسبوا ، إلا موضع لسة ، فجعل الناس يدخلونه
وعصيون ويعقرون بولا موضع .

الصفحة التالية . عن أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال

... مثل ...

وسعد عنه أخيه (فاما اللبنة ، وأما خاتم
السنن) .

... امر بومر حتى هذا الحديث يس
خلاصه أن « الله » أسمى البه فيه رسول أن
الرسالة الإسلامية هي بيت لعيه ، ووسطه أصدق ،
ومست أخص ، بالثقة للرسالة الإلهية جبهة ،
وبند أمير المؤمنين بن به . إذا مع تشبه الذببات
الحسنة بصفه التي حكر بها انفس
لإسلام بلامه بصفه بعمل جميع الرسل ...
لأها بمتاز عنها كذا ، يكونها عنه قوة ، صاحبه لأر
سماه به في كل مكان وفي كل زمان ، وبمكن أن
يعمل بها دون مشقة ولا كلفة جمع لسلالات
والأجيال ، كما بمتاز بكونه ...
عنده . إلى السنين كذا . لا فرق بين
الخواص والعوام ، والايين والحيث ، بل في
ذلك من عرف أسرار ومير فيه كدوم الذين عاصروا
خوسي . ومن عرف الله ومهر فيه . كالقوم الذين
عاصرو عيسى . ومن عرف الله ومهر فيه . كالقوم
الذين عاصروا الرسالة المحمدية . ومن عرف عيسى
ذلك من أعظم بالتصديق عن ...
وبعد هذا الرسالة الإسلامية بوجه اليهم جميعا ،
مصدق لقوله تعالى « من تأمها الناس أني رسول
الله أياكم حبيب » .

ومن نتائج العلم التي تؤيدها حديث التاريخ ،
بها علاقة وفائدة بهذا النوع من كتبه على انساب
لأمام ابن سبنة حيث بين أنفق الخواري من
موقف « أهل الكتاب » وموقف « من لا كتاب لهم »
من رسالة الإسلام عديا .

...
أن عدهم كذا ...
... على ...
... لم يستقرتوا أخبار
الرسالة المحمدية على وجهها الصحيح ، ولا أحوال
حاجم النساء والمسلمين كذا يحب ، وهكذا لم تؤمن
عنهم برسالة حولا بها ، ولم يؤمن حاصتهم
برسالته ، عداها ، وأند عامن بها عند محدود عن
... وعدد أن من القليل من اليهود ، نفسة
بهدي وانفسب على حاسة أهل الكتاب ، ...
... على عيسى .

ببها ثقة الامم أنى لم يكن بينها لعل الإسلام
في كتاب مشرول ، بظرفه في مصامم الرسالة



خلف هذا السياج المشهور وقف امرئ القليل الفن المعماري الاسلامي باع كبر
الرسول عليه الصلاة والسلام رحابيه ابن بكر المديني وعمر بن الخطاب
رحمهم الله عنهما

تفصیل
الفرق

كما أنه يجب النظر في موضوعنا فاداً به ذوي وجهه مطر
التي بل يكون الأمر الخرب من ذلك

ما تقسم الموضع والمحدث الى بوابه وقصود
فمن له ولا تدرى والذات من فيه الثابت لم

محباب السمرية : علماء لفتين في هذا مجال
إذا عرض بعائيه في الاخلاق والسمعة السموك

أجارس أن وحد هذا وأماله على غير ما
 نعه من سلب الكفة والنظام اليقين ، وحكم ما

الحمد لله رب العالمين - المقال في كتابه الكريم -
 قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين (سورة الحديد: ١٩)

اسلوب الوحي واسلوب البشر في الكتابة :

ان الكتب التي يدرسها عامة تخط ان جميع ما فيها من معلومات سواء كان ودلائل تدور حور موضوع

[illegible]

لكننا انما نرى في سير الحق في دواخل طوائفكم . واذا
احب ان يفهمه - عنك ان تبتعد عن ذمات كل ما انسى
به من تنصيرات وقاسيات . وان يفر ما لهذا الكتاب
من حقائق يدعيه ومراة رائعه .

اصل القريمان

بحث عن عريضة النعمان انه يعرف قبل كل
شيء الاجل في انعم الله براءه ان لم يؤمن
لانه ما دام يؤمن بهم هذا الكتاب فلا سمه ان
من السوء اصبح كذا ورد عنه وكذا يبدى انور
عنه هذا الكتاب وهو رسول الله محمد صلى الله عليه
وسلم

ويعكس في صحيح أصل الكم في في المعاني الإلهية.

ان الله سبحانه ونسأى خلق هذا الكون
وسمكه وحكمه - خلق الانسان فى حرة يسبى
" بتكوين الارضى " من اجراء ملكه الى لا بهانه
به ، وادعه قوى نعم والفكر والادراك ، واهمه
بمسيره من القريب ، واعطاه حربه فى الارز
والاحيار ، ومسحه سلطة بلصرفه فى الامور
سواء - وحوله نوع من الاسم لى Autonomy
واستعمله فى الارضى .

2 م. راجعاً مع محمد القدّ مغازي، في الأسبوع بهذا

وكانتكم وحكمكم هذا انهم . فلا تكن في مصيبي هذه
حوا عبقا بركيه وانك . ولا تكن عيدا ليري . فلا
تدعيني سمعك ان تعبه وتعهده وتحضج امانه .
وان تعبه يدنيا اني عطيت فيه نوعا من الاستعلاء
على من يرد من ان تروح الى بعد انائها قد تحض
ما عبت فيها . وفصل في امر من صبح وعين راس .
واسم من تعبه في علة تدنيا ان تعدي انك
لواحد وحكمك القرون . وتعمل حسب . انزل من
هدي . وان يعيش . وانت تشعر بان انك دار
الرحمة حتمي صبح في
الامر ان يعلم ان كل صبح تعالف
هذا الصبح هو خطل وخفا . وانك . انك امنه .
. حرم حرم
تعبه نالين والاعمال . ان ساعه عيك حين
يرجع الي . دار اسمها الصبح . تعبه فيها عيك عيك
وراحة انك . ولا تعبه فيها عيك ولا لغوب .
وان سلك عيك عاكس هذا الصبح . وانت حرم في

نار، ينفخوا النافس الى الصراط المستقيم اندي عدلوا

5. تمت هولاا الربير الى صديق الامم
ومخضع الاقطار ، واسمعه منسبه نفهم والا من
استين - وكانوا - لا ما مؤلفه - وكانوا على دين واحد
في نفس المهيح الصحيح الذي علمه انه الانسان عند
هيد الى الارض - وكانوا شعرون هذيا واحدا ، في
نفس امادىء الجديدة اعباله للاخلاق والمهبة التي
مروء انه يعلى للانسان في يديه الامر - وكذا
برمود ابي غرض واحد اى دعوه لدع اسرى الى
دين الله وهدايته - ثم ان نذبي فلو دعوتهم فصرهم
وحصوهم امة واحدة - مع جكام ربه وطلع اب
الابهي في الدنيا - وعلى مع اسس من محافته ه
المهيح ، برع من الله فاعه مستحق من ربه على
كل وجه - الا ان اندي حصل على مدار التاريخ هو
به لم يسلط العهد الكسرى من ساس الى ذواتهم - كذا
مسلحه قد احدث في القساد وفضلال على من الانام
وكن الثاني - فهو من على من الحق كل انضلال ،
ومهم من مسح بعالمه لله وحرف تكلم عن مواضعه
وكتب فيها مدد .

وسلم في ارض العرب نفس المهبة ابي نعت في من
حق من الانبياء ورسول - فكانت دعوة صبي الله
عليه وسلم لادفه ساس بها فمهم اتباع الانبياء ابد
جرا من الله - كانت مهمه صبي الله عليه
دعوه الناس كرفه الى المهيح الصحيح ، وسيعهم هدايه
انه من جد - وحصل من ااموا بعدد الدعوة الله
وحده ، فمهم نظام جبايه على هدى من الله ثم
تخرج بدها المد ، واحلاها . وفي هذا لسرا
هو كتاب الدعوة وسرا بدها الذي اتره الله تعالى
على محمد صبي الله عليه وسلم ، فيه هدى وسور
بهدي نه من يساء من عاده .

موضوع القرآن وبحثه الرئيسي وهدفه :

1. وقد عرف القاريء « اصل » القرآن ،
يمكنه ان يفهم ما هو موضوع هذا الكتاب ، وما هو
بحثه الرئيسي ، وما هو هدفه المسود :
فموضوع « الانسان » : ما هو مدار نجاحه
وسعادته وما هو مدار خسارته وشقائه .

وبحثه الرئيسي : ان النظريات اسي
الانسي عن نفسه وعن ايجاد انشيا وعن نظام الكون
وهي ذات لاه - مدفوف بسواسته السطحية ونقد برانه
نفسية وخصوصه بسطان الامواء ، ثم هو صيف
التي احدثها على اساس تلك النظريات ، قارب كذا
في حقيقته باضه وممكنه للانسان نفسه من ناحيه
الانسي - وما الحق هو الذي علمه الله للانسان
حق خفيه حقيقه له في الارض - وبموجب ذلك الحق
لنفس من مهيح من المهيح يقوم على الصحة وجوهر
ار الهبة الخمسة الا المهيح الذي ذكره في
سور ومعه : « المهيح الصحيح » .

وهذه : دعوه الانسي الى هذا المهيح الصحيح :
يا من هدي الله الذي عمل الله الانسي بفهم اماله
او سواه مدفع من غروره ومكاتب له .

و اندي يدرسي القرآن واصف هذه افعال الثلاث
الاساسية ادم عليه سمين له نفوس من شعور من
هذا الكتاب ، نجد من موضوعه وبحثه اروي
بهذه المسود ، حتى ولا فيه شعرة ، وبعد صحنه
مبوعه تفهم مع نجاة الرئيسي التمام اذ لور ادرسه
الانسي ، ويورد في سعة الفلافة اسدسي ، الله
محدث من اسجد كذا صحت ، وعن الانسان كيف
جده ، وعن المسعديت في عاير الكون ، وعن لاهم
جده عده : « ان من جده » .

وسمى كذا وعدها ، به صرح اشرف ولهم اسي
عن ربه الطمعة ، به يساول امورا كثره عسر ما
الانسي علوم الطمعة و ابرج
له : من من امور او افة من الآداب ،
من لكي يرين ما عليه اساسي من خطأ وسوء فهم عن
الحق ، ويورد في اذهنهم الحقيقة الواقعية ،
وسعدهم بها يؤدى ايه المهيح الذي يصف الحق
من مصرشش وعانه وحقيقه ، ويدعوهم الى مهيح
اندي يلائم الحق ، ويصمهم الى حسن الخلق . ولهذا
سبب الله هو لا يحدث عن كل هذه الامور لا من
اسوية ساسب مع هدفه ، و اني حد طرم نه ، وعن
له انه يدكر هذه الاسور بدير الصحة ثم يعرف اى
يا من هدفه وبحثه الرئيسي بعض النظر عن التفاصيل
التي لا علاقه بها بسحت ، ولذلك ترى حدينه بدور
حول « الدعوة » بدور النواء ويكل اتراب .

عرايه من اعجب على الانسي ان يفهم الامر -
سياتي للقرآن ومريه ، اكثر مباحه ما دام لا يعرف
كيفية مريه .

مراحل فرول القراءات :

ثم ر هذه اشمل و كتاب مضطربة بصيغة
الاول مع المحبة ابي حد كسر ، و في كتاب الحديث
يدور حزب تحقيق التوبة الغدلة ولكن ادلائس
في كتاب فساد اياها ، و لشواهد ابي كانت تسمى
اليها ، و استدر نبي كسر تولي اياها ، كتاب مضطرب
كله من السنة اربعة اربعة بلاني ، قد جاء فيها
من سراج فهو كيرتهم ، و قد عثر فيها من الاحداث
في احد يوم و غلادته ، و ما ذكر فيها من الاراء
مما كتبنا بساكنة به ام اعينهم - و قد ورد فيها من
شراء ابي عن حد منهم لعائنه ، و ما بينهم
بعدة ، و عويهم لاجتماعية ، و ذلك في تبيين هذه
فكرة اوسع في تبيينهم و عرفت الى طبعهم .

سمرقند قدوة المرحومة الاسمانيه جن ابغوة حواي
رمع اير حمير سموات. ورد المعن الذي ظهر في هذه
مرجبه من شعور انبي صلى الله عليه وسلم كان
خبره في ناله اشكال

1. **أما حمزة بن حيان المديني** فلهذا المصنف

2 - نقص العدد الكبير عن نفاذ تناوب هذه
المجموعات أو بعضها أو إحداها وراء لاهواء والإغرائات
عليهم بها وحذفها عنهم

٣ - بدأت هذه الدعوة الجديدة تعدى حدود

المرحلة الثانية :

يبدأ المرحلة الثانية من الدعوة . وقد ر ١
في هذه المرحلة صراع عيف بين الحركة الإسلامية
وغير الحزبية البائدة . وأمدت نفسها بمراسلة
ثماني و تسع مائة . لا في مكة فحسب أو في
قرى حوضه « إلى كل من كان يريد لقاء الجليلي
في مكة » . « في مكة » . « في مكة » .
« في مكة » . « في مكة » . « في مكة » .

- بعد ذلك جاء جميع الناس فاجتمع هذه القديسة ، هموا بدمانية كاذبة ، وانتوا يوايل
الانجيل والتهاب والاعسرافيات : بالذنب
اليوسفي سرعة في قبوله الناس وحوارو صلب
الذين كانوا يجهدون امر المسي عن امتناع ما يقولونه
ويهو على الذين هموا بالله ورؤيته تأسوان من
تعليم ومواضع من السكندر وقاطعهم مقطوعة اقبالية
وعصروا عليهم العنق حتى اضطر كنسرت منهم الى

يسمى بقرآن تكليف الحركة التي تعاقب على محمد
على الله عيسى وسلم حمله واحدة ثم امره بمودة
وإخوة الناس أي ما فيه من مبيع حصر لتجديد
الشريعة . كما أنه يسمى تكليف عروحي في موضوعه
ويجوز أن يسمى على غرار أساليب اللغة شائع
وبذلك لا تجد فيه الترتيب الذي هو من صفات
كسبه بسبب . هذا لقاب في حقه الأمر من نوع

المرحلة الأولى :

في حكمة - حدى عن حربيه اعراب - لرسالة -
وامره ان ينادى بعبوته في مدينته وفي تعميره
، برش - وقد لقبه العالم لا بد بها بشروع في
هدد ابهه - وهذه العالم الابد سه كتاب على
معصوب بحوتى على ثلاث اوج -

تعلم أني قد كنت قد فعلت لك
 "أنا" كل ما في أي قدر مني

المعارف الاولية عين احسن + واسرر
الاحصائي على ما كان في اذهار آلسي الدين مرسوم
حواله من مبادات واحطاء عن اسحق حصه موهيب
قر اتحاد على عمى وضلال .

ثالث - دعوة الناس الى التوجه الصحيح ،
وابتغاء مصلحة الاخلاق الرئيسية الى بخصوص
بما يلي :
وسعد الله

كانت هذه المعاني الأربعة تخفى على صدور
مؤيدي تباينة مرحلة انضلاق الدعوة في بعض
المرحلة وفي معانيها استعملت رمي حلالها
بمعناه . في تأثيرها البالغ وهي في أعلى درجات
تدري الأديبي لدى كان مدير حوى ذوق المحاسب
سطح هذه الشقور الزمردية من العلم الأليبي في
قلوب القوم انضاع السهم في الصدور . وانسجل
أبدا الأديبي مسجلة لبريها اسما . وسجوى
البريد

البحرقة من ديارهم إلى بلاد الحثثة مرتين ، وهاجر
الأعز هاجر جميعهم إلى شرب ، المدينة المنورة ، وعلى
رغم هذه الممارسة القديمة ، والتي كانت في ازدياد
مستمرة ، بقيت الحركة في انتشار والازدهار ، ولم
يكن يجب من خوف مكة إلا وقد أعانى مرد من فرادة
وكان مما برز في المعارضين عداء وحقد لهذه الحركة
التي كانت الشعار هو : حيا هم ، ماتة هم ، احياهم
يا الله ، وبس ذلك فحسب ، من استحووا
على كل نفس وبس في سبيله ثم يهيموا
على سائر ذوي قربهم .

[illegible]

ولا يخرج وحيداً من بيني وبينهم ، وكانوا يرونه
يسعرون بها في أنفسهم وفي حياتهم في كل يوم .
كف من هم بظلم موقف الأسيرك بالله : الإعدام
بالاستقلال بطلان ، وحبس الأحرار وأصرار على إضعاف
وحدود عليه وأدعهم : بدلائل ناصحة تستقر في
السيوف وسعد في الأعداء المصطفين في المعور .
وألمح أحرار شبيهة تالعة بالهاتهم عن صحة الدعوة ،
وراء أحرار من من هم يرون معورين : وحسن وأحسن
بعضهم كذا : لا وقعوا فيه أو كانوا يوقعون

جدة المرحلة نفسها كانت تفتوي على علماء
مواحد حاشته ، وهي كل من هذه الجراحين حسنة
العود يوسع وعده هدايا ، ويتأني ظلي
شدة ودر المصارعة تسمر ، وغنى الدعوة توجه
كل يوم شكلا جديداً عن العقائد والآكار وبعض يوم
جديداً من ثبات المصنعة في أخلاقها وميراثها ، ومن
م دار شباب أمة كذلك رأت بيوعاً في نفسها وتوقفاً
في عرشها ، وهذا هو السياق التاريخي لثغراء

عصيت على هذه الحركة ثلاثة عشر عاماً فخرجت من السجن ، وأدانت بتعزير مفر لها في ثوب المدية الموردة ، ودعا إليها من الحناء جزيرة لعرب في هذا البحر ، لتكون محبباً مستقلاً وتسمع مدقاتها في مركز واحد ، فهاجر النبي صلى الله عليه وسلم ومعلمه أصحابه الذين آمنوا به بإحسان إلى المدينة الموردة ، وعاش بحسب الدعوة الإسلامية البرحمة الإنسانية

حداثة المعرفة والاعتماد على الإحصاء والاضمحلال
 لتجديد الحياة . وذلك يتم عندهم بحجة : وساد
 عندهم مبدأ الإعتدال . وهذا هو السياق التاريخي
 للقرن العشرين

القرآن كتاب دعوى ومنهج حركة :

صبح بعد ذکر و بعد از الغزوات کلی تر و کله
 مقرباً بالاسود و بطور جماع و سیرها ، عرب من
 قطع مجنبه ، جماعاً و فی حاجات اندو
 انجذرت و مقدمات اوائلی فی کل مرحله و مقدمات
 شد بداینها حتی انکشاف ، و کلاً فی قلوب سمع
 لایه و عشرین عای کمالاً ، و در این
 حد الکتاب بقره ا ب ر د ه ز ح ط ی
 ح ط ی ا ب ر د ه ز ح ط ی
 سجد اندکوار ، کما فی الفصح انجمنه الاحکام
 فی کتب عرب مسجده مع ظهور بقوه در کتب
 حسلی فی راس و کسانه ، بن کاتب تلقی فی حقایق
 من رسوم له بم فاعلم منافعه و بلع من قلوب
 خرد ، لکن در کتب تصدع علی سمع ائمه
 بل کتب تعرض فی الاسلوب الخطیبه ایدی لا یسبح
 علی عیون محاضرات الاساذ فی الجمعه ، بن
 کانی سابه حلقه اداعیه الی عبه بن ستهده اثاره
 انوار حدیث مائده العیون عنه
 بن حمر انوار حدیث مائده العیون عنه
 حقوت و حوکنه فی عروف مشبهه و اوصاف مضاربه ،
 من اثار ابنه فی سورده انوار الی محلیه
 انوار به جمیع انظران الی استیوار
 انفس من الحاضر ، بن کانی شوقه بعماده الی
 لاسع و احلاجه ، الی بعد لجماع فی بوسهم
 الی تحوین الاعضاء امداء اوفیه ، الی ارفع الکرب
 علی الارده الی دحض حجة المجادلین و قطع دابر
 بوزهم الاذنی ، و ما الی ذات عن الامور الی یجب
 انکس و حقه و اوقی عیج ،

ونظرا لكل ذلك ، فإن الكلمات ، الآيات
والأمور ، التي أتينا به على رسولنا - صلى الله عليه
وسلم - لما تعلق بمهمته لعلمه كانت في أسلوب
جديها على نفس الأسلوب الذي يلزم ظروفه الدعوة
وبأسبغ وأعمها الذي يعيش فيه . ومن هنا لا تحصر
يد من نظرية منه الأسلوب الذي يحسن عناصره
الجمالية وفرونها .

وبدأ فقال المصلح مع أصحاب الجمعية أعدية ،
وبدأت الدعوة تزدحمة اسم الأسياد السابقين (أي الأمة
اليهودية والأمة المسيحية) ، كما بدأت تتخلص قلوب
من السابقين الذين لم يروا أي الكثير الداعي للأمة
للإسلام . وبعد معاصبات اصراع الصيغ والكفر
بعد عشر سنوات لعب الحركة الإسلامية في نهاية
ينظم من الفرد والباطل درجة مسح منها العرب
تلقم حاضرين مستمعين ، وتبصرهم أعمالها أبواب
من الدعوة على الصعيد العالي ، وأقام بحركته
ملاحقة عن الحدود . وقد اشعب هذه المرحلة
عن على عدة مراحل جريئة وجهت الدعوة في كل
وجه منها حاديات تجتمع بها ، ولحقها ليلها
في حالات أبرز الله على به صلى الله عليه وسلم من
الكتابات (الآيات) بها كان أسلوبها يسوع يسوع
نجدته . مرة كان أسلوبها أسلوب الحظوظ التحصيل
أولاً ثم حج بناو المشاعر ، وأخرى أسلوب الاوامر
وأمراسيم الملكية وثالثة أسلوب دروس المعلم ، ورابعة
أسلوب تذكير المصلح المأمور . وجاء به كيف
سب المجتمع وتؤمّنس الدولة وتمنى المذبة
الصاعدة . وعلى أي المادي ، وأبغضه تمام مختلف
يوحي الحياة . وبأى طريق يعارض مع السابقين
ومع من أدمه من الكافرين . على أي لون نوظف
اعلانك مع أهل الكتاب ، وماذا جاز من أسلوبك
مع الأعداء المحاربين والأقوام المعادين . - بعد
هذه الجمعية المؤتمنة للمنظمة نفسها لتعلم بعلومه
خلاص الله حي الأرض .

مَدَّ لَدُنْهُ وَفِي يَمِينِهِ دَنَاقٌ

[illegible]

سر التكرار في القرءان :

[illegible]

فعلنا ما حقق تعليقه الوحيد ، وكتاب الله ،
والآخر ، وصلى وسلم ، وعلمها ومروءتها ، والرسالة
والأخلاق ، بالكتاب ، ومعنى الله ، والضمير ، والمضارع ،
والمراد ، وما إلى ذلك من حقائق أساسية ، فالتى
تفرغ من بعد ذكرها ، وتروى بغيرها ، فى حديث
المكة والمدينة ، لأن الحركة لا تنضم لأحد من
أولئك ، ففى الله من حيث هو ، وأبو كتاب
هذه العقائد الأساسية ، وحسن فى موسى المؤمنين ،
تعدى حركة الإسلام بروحها المتجددة ، وتبينها
المسلمون .

كيف ردت عوايات القروان :

داد سحره عور من سحره عوریه موصیفتا الی
 حجاب مبالغ علی ما تصور فی خلفیه من سحره : ماد
 لم یضحم الی عینی الله عینه و لجم العروء ح
 یوتیه یوتیه عینه ۛ

أما القراءاء كان يردد وفق الترميم الذي
 سألوه عليه فتدود بهد يدها حتى يلقا أوج الكمال
 ويصحح من ذلك أنه لم يكن من لحظه في شيء أن
 يحضر سمون الإحتفاء المرفق بنفس الترميم الذي كان

فلما مع سبيل الدعوة وتطورها بل الامر كان بحاجة
الى برسيه جديده تكون اكثر استيعابا واسه تفهينا
واذا الرسايل مع لوائح الاي من كمال الدعوة وتنام
اسعه ، لار انما حسن الاولين بهذه الدعوة في بدايه
مترجدا كانوا ضمن محبيه الاسلام بالكلية . بعد ذلك
غلبهم النوحى يوسا اسليم وبديهايات الايعات .
ثم لما كسب الدعوة وبعد ما شاء الله ان تسعه
سبحه فسادت في . . . عاين بها وكووا
به مفعلة اسحو مسؤولين عن مابعه الدعوة
وفوايله الحركة اتى منهم برسول صلى الله عليه
وسلم لهم معه كما ليا مكره رمهاج . وهكذا صار
لاي الايم هو ان يترك هؤلاء ادمو . قبل غيرهم
حذير ومناهج جهم . وان يعرفوا اسس
د . اى اسية بها ايم الانماء فمعت مصر
فيل اب يفتوا بهذه لله اليه الشريكة التي يروج
حب . بصلاب الدعوة والاجر له .

[illegible]

جميع نفعي التي لربك اندي برك عيشه
 لما كان هذا ابريه محمدا ومعه يوم يعقود التي نبي
 يند لوه - يدور ان نصف ان نصف اني القرآن
 سونج برويه وباريح لطروف التي نرك فيها كل جزء من
 اخره كمنحني للفرد - الامر الذي كان ثنائي المرحس
 الذي ماء الله لاحقه ان يدور كلامه وحفظ في
 مصحف ، والله سبحانه ونسبي كان يود ان يجمع
 كلامه حلتب معا لا تشبيه ضانه من الرماد ولا
 مارجيه كلام عره ، يركب على ما هو عيشه من
 الاعجاز ، الاعجاز هي وعوره ، نيسر عراقة لكل
 فرد من الافراد ، الصغير والكبير ، لاشيء والمكبل ،
 الرخ والبرق ، الرخ العادي والدم الصنع ، في
 الحب والفرى ، في كل رمس ومكان ، في كل حال
 وقع ، وليذكر جميع اساس على الاس - مع ا

اجتنبوا ان تحبوا عورتهم - ما ان يريد الله - ثم وماذا لا يريده منهم . ومن الواضح ان لا اضعيف الى القرءان . ما وجدنا ان يكون وحيداً فلو اننا لا نرى مع بلاده القرءان . لم يرد هذا القرءان .

وهذا لا يخفف عنه ان كان ان الذين يعرفون على انهم من القرءان يطوبون عن سوء فهم ان هذا الكتاب على انهم انى قد تم التاريخ وعلم لاحصاء .

وقد سئل سرتبه القرءان بحسب رد لمعرفه الفلاس كذلك ان التريب الحادي ما دام به انفس جاءوا بعد النبي صلى الله عليه وسلم . بل هو يوقعي وصفاً لشيء على الله عنه ومن نفسه يوقعي من حزن الله اسلام . وكان من عادته صلى الله عليه وسلم انه كلما نزل سورة من سور القرءان كان معه بعض كتابه وكان امر بكسبه وهو يوسعها عقاب سورة كذا وفعل سورة كذا وكذلك حين يروي شيء من القرءان اني رايته او سمعته انما لم يرد حقه سورة فبسمه امر النبي صلى الله عليه وسلم بوضع في موضع كذا من سورة كذا . وروى هذا لرقميه نفسه كذا من الله عليه ولم يرد القرءان في انصواب وسرها من الحسنة . وروى هذا التريب عنه ان صحاحه انكرام يظهرون القرءان وعادرموه . ولقد كان من سبب تراجعا ان اسوم الذي كمن عليه روي القرءان اكل في تريبه . وسرته هو الذي انزل . وانما انزل القرءان على فيه رعب القرءان . بل كانه . وما كان لاهل عيسره ان يداخ في

تدوين القرءان

ونجا ان تصبه - ما ان يريد الله - ثم وماذا لا يريده منهم . ومن الواضح ان لا اضعيف الى القرءان . ما وجدنا ان يكون وحيداً فلو اننا لا نرى مع بلاده القرءان . لم يرد هذا القرءان .

في سورة البقرة . ما ان يريد الله - ثم وماذا لا يريده منهم . ومن الواضح ان لا اضعيف الى القرءان . ما وجدنا ان يكون وحيداً فلو اننا لا نرى مع بلاده القرءان . لم يرد هذا القرءان .

وجدنا ظهرت فيه اربعة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم نام لصحابة رقبوس الله عليهم بمعاونة بنبيه لجمعها وفتح ليرف . فاستشهد بها جماعة كبيرة من قراء الصحابة الذين كانوا يحفظون القرءان كله . الامر الذي يثبت عقر وحكي الله عنه على القول انه لا سعي الا بعد عن سورة واحدة في باب المحافظة على الذكر الحكيم ، بل يجب الاصمام بحفظه في حاله بطور . فذكر غير رسمي الله ضروره هذا الامر اني يكرهني الله على الذي تروى في ذلك صدر اي نكر . وكف يرد من باب الاخبار الذي كان من كتاب النبي صلى الله عليه وسلم .

الوحي ان نسخ القرءان وجمعه . واخرقته انسي ثوب لاستكمال هذا الامر الخطر في ان يجمع كل ما نزل النبي صلى الله عليه وسلم من احراء مكة في صعب من الرقاع والجلود ويجمعها . ووجد كذا ان ما يوجد عند اي واحد من الصحابة ما كتب من امره ثم ساعد بعضا بصحابة قر ضعة لمخوف ومنه على شهادة اجماعه من هذه التوثيق الثلاث وهذه اسباب من عدم وجوده .

ما ان يريد الله - ثم وماذا لا يريده منهم . ومن الواضح ان لا اضعيف الى القرءان . ما وجدنا ان يكون وحيداً فلو اننا لا نرى مع بلاده القرءان . لم يرد هذا القرءان .

1) ويذكر بقرآنه على ذكر في الصفحات الخمس كتب عن اجتمع بعد النسخه ساداته اما ان يكون

2) الجمع يضم مسكون ويضمين انما جمع - هو جرد نسخ - كانوا يكتبون احوال ويكتوبون في الطرف العريض .

وتبين على انه انما هو قرى الحرة العربية
جاء بعضها عن بعض في القراءات في النسخات
التي لا يثبت بها الا في القراءات في النسخ
التي لا يثبت بها الا في القراءات في النسخ

تجدید پیدا نمودن رقصی اندک به لی نوبت همداء
 قادراً واحد به فرق و تو می گفتم من الکلمات او می
 حرکت من بحر کاند قمن واحده اب بطلع منی الدب
 پیدا الاکساف امار رقصی المدهش ۹

[illegible]

منهج الدراسة التحصيلية الشاملة :

احتمالية ففسر بـ يكفيه دوائه مره او مرتين - ما
الذي يرمز ان بعض من اشعائه - وتذكر اسواره يتر
يكفيه ان يفرسه اربع او خمس مرات - وعليه ان
يعزف اليه تكررنا ومراراه وتقل على دوائه افسا
لا عين فيه ولا تين - وبـ يرمز كل مره من وجهه
حده - وابـ واحدة - كتاب من انطيه - الادويه
اللازمه من الدنير - فلم يسمي بـ حي له من غلط
هذه خلال الدوائه - والديه - وتعرف في دوائه على
بـ - كما قبل - عليهم ان يسوخوا قراءه في
ان الحرد ان يسمي اسمهم بـ بـ بـ بـ بـ بـ
انعام الذي يخاص بـ بـ بـ بـ بـ بـ بـ
خلال اسرسته

هذه الرحلة مهمة إذ حظي في ديارهم بآراء قضا
يحتفلون بها في شدة من معلومة هي مذكورة
وتعلموا عقائهم من غير جانب مصر والحد
فيهم هو في مصر على الجوانب في
الصحف والخرائط فيكون ذلك في المذكر
(م) الجوانب في مصر في
الأول في سنة ١٩٠٠

حبيبهم و في تبارهم - و هو في
لا يكون من سواد الا و تحسب حواء و
11

$$P = \frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$$

هذا ما وعدت بحققه اختر الاخوة في تشميل في
على مد اسلوبا على لادرس في يندا بدراسة
ولمى هذا الصدد يجب عليه ان
التي تدرجه اتمه بدراسة في فصول مثلاً
معرف ما هو لشل الانساني الاعني الذي
وما هو النموذج الانساني ابدى فكره وبعضه
وحيث ان لم يخطب بسجل على مدكرته خصائص
« الانسان المختوب » في نظر القراءات في صورة
وحاصل « الانساني المرفوع » في نظره في صورة
مفائل وحيث لوجه « كما تحاول ان يعرف - كمال
عاجز موجدات مدح الانسان بمعادته حسب
مفاس القراء - والاسباب التي يعرفها معش

علاوة وأسماء ومعدلة الحصرن والنجاء - واضح
 نرىه لمرة جدا لطلبه ايضا ، فصادف التسمية
 بهاصيلة التسمية ، ان يقم في مذكره عوردين
 مثلثين ، احدهما بوحيات السعادة ، والثاني
 لوحيات الحزن ، وسحق كي ج ص ايه في
 هذا الموضع . وصادف على ذلك يعني به ان بسببه
 حسب ما ذكرنا جميع تجميع القراء الحكم في كل
 منه من مسائل الحصاد من اعلمه والاحداث

٤٠ = الأحياء + السعيدة = في البحر

أشعرت وكرهتها في الأوتار العام

موضوع دراسة هيئة بعضها :

عمدة القاصد في معرفة الأسماء

هذا السجل كتبها ليدرس وحديث بكل مائة ، ويحدد مجموع
ما لهذه المسئلة من تاريخ أسائيه وبقايد زميسيه ،
وسوف كذا ف هو مفتح فكتير الإنسان ومدى ما
لهه المسئلة عمر الإنسان

[illegible]

الحوائث أسى مطلب التحليل عمره

حرفه ان الإنسان ذو نفس القويمة ، حيا هو مصابة
بالحسنة على وجه ما ذكرناه ، فإنه يوجب بالذوق

سنة ثمان مائة واربعة عشر من الهجرة النبوية

4

شروط أساسية لدارس القرآن :

وعنهما يستجد الأسماء من التمدد في الاستجداء من
ووسائل تعليم القراءة فيه لا يصل إلى جوهر القراءة
ووجهه كما ينبغي ، فدام جود لا يفسد وثق ما حصد به
المعبرون .

ان الفرقاء بين حوزتي نظريات محدودة وانكسار
مختلفة حيث يفرضه جدالت على الاركة ثم نفهم
جميع مطالبه . كما انه ليس كتاب يبحث في
اللاموت فحل جميع سرود ومكتوباته في ابعاد
الزوايا . ان هذا الكتاب كما في ابي عيسى
لقد تم كتاب تعوده وحركة . ومخرجه بؤله احرم

اد كان حرد حرد در ديدار
دعوت افروغان لحيده العالميه دعوت عالميه
اسمندا ابي دهر عرشه على قوم باهم في دهر
عبيد وها من فقه او نقد الحياه او حداثه مر
ابداه عرشه جميع بعثاته من الالف الى الف
في اسفوب نظري محض Abatnch ومع اسم في
دعوت وقيه او صور حده

القراءان كتاب مبادي و عناصر

هذا النوع من التجربة لا يمكن ان يوجد في
علم الطبيعة . ان امره من وجوده من التفسيره
الى معرض على هذه الصور من التجربة لا تعدو
حيثما على ذلك وسجل في كتاب في حياه
الشيء وسجل الى نظام عملي .

ثم اذا اراد بعضهم حركة فاضله وجعده وعادته
على تعديده على غير ما كان بذلك ابتداء من تعديدهم
من انهم من اهل البيت من المذهب الصحيح الوحيد بذلك
الامر فبعضهم حركة فاضله وعادته وعادته
وساكنة من اهل البيت من المذهب الصحيح الوحيد بذلك
ثم الايمان اناس يعرفون انهم من اهل البيت

والمستقيم وعائدهم وبقدرتهم في ان يطعموا في
احياء العبيد ونقيم عليها نظاما من قنا بحسب ما
عم به عن الله

وبهذا الطريق وحده تضمنت اسما الامم الاخرى
وسبق اليها اصحاب اسمى الرخخ انراى انك
من بيت الامم لمفوها اسمها لم رختها جى سدانهم
وعنى هذا معروف عرمى بنام ما للعبدة وانهج على
امة نوب عمرها نلديء دي نفع وان اسمك هذا اسرم
كن طامك انكلى و لاحتاج لاجل تلك الامم
وتسبها - ليس فضلا على كون ذات التسم توب

والخاص في أسي تعتبر النظام القيمي من استخدام
العالمي ، والنظام كآلة من النظام الحديثة ، هي أن
النظام القومي أيا أن يسعى إلى تعويض ضعف على
عزله ويطالب به حقوق ومميزات خاصة ، وبما أن
نظم مبادئ ونظريات لا يستطيع أن يروى وتزداد في
الشعوب الأخرى . وعلى العكس من ذلك فإن النظام
العالمي يؤمر بأنه وإن كان له بعض مميزات
حقوقهم بلوحة مبادي ، وتكون مبادي عليه = ١٠٠
عليه الأهداف والمبادئ ، ثم أن النظام المؤسسي يسمى
بأنه على قواعد تفقد قابليته للعمل بمرور الأيام ،
بما النظام الحديثة تنطبق مبادئه على جميع الظروف
الطبيعية

حزب اختلاف في تفسير القرآن :

بين تفسير الزمخشري وتفسير ابن عطية



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

في اتصال علم اللغاة به من انجيه الاولى ويعنى
به علم اللغاة

بانه لم يكد لواء السوع من نهر نيك اسلاعه
في محسن لسوف ابرنعي ا
سنة 436 هـ حرم نعيم في نو حل لسه صني
سغى اسغري من عذرة غناء اعرية هو
مات ارحى ارحى حالي لخرشي سنة 47
بحرم نيك اي علي انداسي وخرج عن طريقه
في التحو فلف شرح على كتاب الانصاح لاسي
في دارسي واه كتابه العوامل سنة
اسبق الى م وراء احو

في اتصال علم اللغاة به من انجيه الاولى ويعنى
به علم اللغاة
بانه لم يكد لواء السوع من نهر نيك اسلاعه
في محسن لسوف ابرنعي ا
سنة 436 هـ حرم نعيم في نو حل لسه صني
سغى اسغري من عذرة غناء اعرية هو
مات ارحى ارحى حالي لخرشي سنة 47
بحرم نيك اي علي انداسي وخرج عن طريقه
في التحو فلف شرح على كتاب الانصاح لاسي
في دارسي واه كتابه العوامل سنة
اسبق الى م وراء احو

ان انجيه الماوية انجيه في ايات بعد
امرب انجيه منهم و لكاملين لابرار سفير
الجنل تعمير اشح عبد الحق بن عبيد فذ عياب
شوعن ابي هذا السر الحيل الى ثارله ومعايشه
وري ظعنهم من عبيد ومخفقيه و خاعيه بينهم
الخدمت عبيد والسوية به ومعارضة بها معارضة ا
هذله من كتب التفسير واذ رايت اساحبين عبد
سكوا في هذه المقاربة طرائق بددا وادركت ان سر
اوجه معارضة والعرف به ما قد يسو
ومشوره بسر صورته لايسع لي لم يغب عليه ولم
في سنة 436 هـ حرم نعيم في نو حل لسه صني
الحق الخليفة هذا السعد الذي صنع معسر ابي
بانه في سنة 436 هـ حرم نعيم في نو حل لسه صني
وسر حرم نعيم في نو حل لسه صني
في سنة 436 هـ حرم نعيم في نو حل لسه صني
في سنة 436 هـ حرم نعيم في نو حل لسه صني

عند اتدا اهل سنة بخاذيون المعركة اعنه
النحت والظفر ويداويهم مبادئ الكلام رائدولي
في اوائل القرن الرابع فذا سفتان بصولة عيسى
في سنة 436 هـ حرم نعيم في نو حل لسه صني
اساول نعلني

وراد ذلك السعد بصعص وديك اسعود
جبا بانواع اهن الله ومام قر وحرر ما نعل
بفسر القرماني من جهة ثانية اتصالا به يكون

كلام مستحقه . ولقد استجيبه في ان تكبر
 واستجابك ذلك جهة معونه في وعده معمولة في وان
 يكون في الى المبدء في ذلك ليس . وعلى صحة
 في افساد في ذلك ليس في . ولقد اتي في كتابه فعلا
 في سر انساني وحصل مراجع اختلاف طرق تفسير
 تحت اتيان الصورة الملائكة في املته يعني شريك
 في مومنه في في الماعى في وجعل كنية كما اراة في
 اسمه في دلائل في على اوجه الاعتقاد في يهدي به
 في لا على معصية في

[illegible]

هذه في حقه ، ولكن ان عظمه تفسره ، ولكن اندي يستفاد من مقارنه القمريين ان تفسير الرمحشري الك وسر اس عطيه منه واريضون عامه ، وهو مكمل الامد ، ثم تكون العتي ، شهور الممرله ، فلا يمكن ان يعرف به تحريج بالرمحشري ، او يبي على تفسيره ، حسب الاحكام ، لا يبي حقه ، كذا في آخر دونه المراتب ، كسر الخويج للفرع في حيوشهم ، وذلك يرجح ان يكون تاسف تفسيره بل هذا الدور لاحد من دوله المراتبين الذي هو الدور الاخير من حله ، ان عطيه ، ان كان تاريخ سنه 542 حين تاريخ انتهاء دوله المراتبين بالانكس وقد اقلد من الآثار احدا يشي تفسير ابي عطيه ، الناس كموده كثيرا ، وسعفه منه ، واحديه عنه ، وذلك يقتضي مدد طويلا من خاتمه ممتد منذ خالف التفسير حصص فيها كثر الرواد بيان الطفرات ، فلذلك لا يفرص ان حد هذين التفسيرين اعتمد على الآخر واعتبره مثله بل يعرف منهما اعجابا على اصيل مشرقة واشرف من منابع مسجده ، وذلك ما سمح لنا ان نضم احد التفسيرين الى الآخر على معنى انعاده والمؤلفه بين الترين مستقلين متحدين في التوسيع والمهج وبقصر .

ولكن ذلك اننا انما اندي ناصت به الحقه امريه القمريه ، ومع ذلك لم تلده ائت ، ثم نظم يوما على متاجرين ماسرين ، على بعد الاواسي ، وسان السامر ، كذا انطلق على ما سر بعينه القريه داتها ، ومن حينها وزيده ، فجر حوردم جبر اليه ابي القاسم محمود ، ثم بعد ذلك ، روائسها وحقيقتها وحده دالمها ، مغللا بها ، ماضرا لخصائصها ومعارفها ، ونحوها للمستفيدين عذرها .

والمراد من هذا اننا انما اندي ناصت به الحقه امريه القمريه ، ومع ذلك لم تلده ائت ، ثم نظم يوما على متاجرين ماسرين ، على بعد الاواسي ، وسان السامر ، كذا انطلق على ما سر بعينه القريه داتها ، ومن حينها وزيده ، فجر حوردم جبر اليه ابي القاسم محمود ، ثم بعد ذلك ، روائسها وحقيقتها وحده دالمها ، مغللا بها ، ماضرا لخصائصها ومعارفها ، ونحوها للمستفيدين عذرها .

لكنه بعد ان اصاب بها ولا ثم فادها ابي حواردم ، وذلك بقا ، حوردم ، فادام هالك بمكة في عودته بمدرسه اختص بها واشتهرت به كانه تحاه الكهنة ، وهذا القطع لتسر القراء تفسيراً على اظهره بعمية ، منه بحين الركب ، وسان خصائصه ، واعبار انعاده على كسبح اندي مهدد السبح عند لعبر في ، ذلال الاعجاز .

وكان مقدم الرمحشري من هل طائفه امريه ، مع ما هو معروف به من شدة التقصص يجعل مرجعهم اليه في تفسير ما يثي فهم معناه من القراءات الغريبه ، مدقوق بعد يمار به ذلك العصر بالنسبه ابي المعتزله من عثران موروث ، بأنهم من البلاغه ورجال لنبول ، سويه اشفاقه عظيم من الشهور من هذا الاحصاء قد مورعوا منه او به اصف من ، لا برحقون ابي الرمحشري مسرين به منهي ابيه ، خسور هم ، كما نال وصفت في ذلك ، المحقق من انجده ، كبريهم ذلك اصرار واكدارا ومبضون في اشد عنه ، والاحتجاج في ، عمنهم سحر ربح الآراء على مصقلى لطيفه البلاغه اني كات ازمعه بديده ، وكما انج احواله عنه في وسع تفسير سبيل ، وكما بشعروا اليه بفضاء به ، وعنده اهي حله ، وكان ذلك كما يعرف من تاريخ اوائل القرن السادس ، عند مداه تواضع امر جعرة ، وسنوه فوهم سبيل الاخرين ، واني هذا سبيل الرمحشري عنه عددا بذكر في تفسيره ، ان الاحتجاج كبر عنه وهو يتحوردم وما يوجه نفاذ مكنه لمكرمة واحكام بلاد اشرف العجمي وابرت اعربي به قول سفي في كل بلد من فيه مكنه من اهدب ، وس ما هم معطس ابي الفخر ذلك التفسير ، وبرز عملة في عدم اكرام واحتقار من امرها شريف على بر حصره ، وهين ، مراد انعاده عليه ، ورفعه الى الفخر مد بعض اصحابه الى اتحازد ، بالغ لهم تفسيره الذي سناه ، الكشاف عن حقائق اسنوس وعمود الاقوال في وجود اسنوس ، واجبه في تفسيره على ما سطر به مكشفا في نفسه من المعارف والمكتاب ، المعتمد على النكوي الادبي القوي الصحيح ، وان الطالع لما تضمن اشهرته ابي ذلك من كلامه في حقه الكشاف يكاد يخر كلامه من معلمه .

جوانب عن نعمة رسول الله

[illegible]

مريم واحد ثلثي عهد انوار يرون في ربه كنه و سره
وخصائص غيبه انما بأمره .

انه رسول الله محمد عبه اسلام و كنه
نوره ابدى يهتدى لسي هي يوم و سمر لا يميز .
وصفا جاء في عهد انوار ان نور الله تعالى سبه
الهدى يلقى انوار منوره و لا يميز و نفا بين قلوبهم
او يهتدى ما في الارض جميعا كنه في قلبهم
ذلك الله لانه يهتدى انه عز و جتبه .

وصفا يرسى في كنه هذا بر ربه و ربه
يعبوي في انوار من حواء في حديث من شمس
و عجله و يظهره حيا حقا رسول ابن احد غنكي
للذين عملا قبه السريته في صبحه ربه يهتدى
من كنه نوراني يوم نورانيه .

نه قال ربه بعبه من كنه نوراني يوم نورانيه .
نه قال ربه بعبه من كنه نوراني يوم نورانيه .
فتبين كنه عبك عز ليه و ربه بعبه نورانيه .

و هذه لطفه ذات معرق عقيب في كنه الرسول
يلقى انوار لانه رحمه يهتدى و ربه ان نعم من هذا
من ما يهتدى المودى نور الانبياء من نور
نور الانبياء .

و ذا ربه ان نعم كنه الاسلام كنه حبه
هذا الرسول يلقى ان نور من اسبق به من النور
عبر من السبب منه من على وجوده و ربه عب
فردا بين كنه ابوصين الذي خصه من نور الله
في كنه و من اعدته الذي حادوا طاعتهم بخاتمه
بلاية و الكنه في ربه كنه في بعض عبائه انوار
حادث على رسول الله حتى تسلك النورانيه . كما

عام يحيى جعفر بن ام الايام لغيره واحد
لا يفتح عن رسول الله حبه و سمر . و انوار
الاسلامي عبي بعبه و مباديه عن كل ما وقع .
بقوات و قراءات من ربه انوار . كما تكو .
بعبه ذلك و يعرف نور منوره في شعوره و ربه
مناجاة ربه . كما يفتح بالعباده و الاحكام و
نورانيه حرق .

لا ب الله . نه نور انوار من يدفع عن مباديه
و نور عباده . كنه بعبه انوار من العبد
بعبه من حبه كنه رسول الله بسلام من
بقوات انوار من كنه السبب الحق و يفتح كنه
الفاق و الشعا . و يفتح من ربه بعبه كنه
ذلك مباديه نور انوار العبد بعبه
من كل جعبه بعبه كنه بعبه انوار
و انوار المنظر و نور كنه .

ولكن من كنه انه بعبه تطور و ان الله من
الانوار بعبه و سمر . كنه بعبه من حبه انوار
من انوار من نور و ربه انوار من انوار
لا بعبه انوار من نور في كنه الانوار و عباده
و سمر و من اخر كل هذا كنه .
في نور من الاسلام عن الاحبال انوار من نور
بعبه كنه بعبه الحاضر . على نور الحبل
الحديد كنه الاسلام بعبه كنه بعبه بعبه
بعبه كنه و سمر بعبه كنه في الوجود . و ما اذ
لا بعبه بعبه حبه . و بعبه بعبه بعبه في بعبه
انوار بعبه .

الرباط - معهد الطنجي



صاحب "جلالة شجرة الله" في حالة خشوع ودعاء في المسجد الحرام ..

ولأنه إن تكون مهمته بجمع عناصرها ، تضاعف ، ولا يمكنه
مكثرت غير مبالحة . وبالتالي لا نجد عيباً إنسانية
بإلحاح مشاكلها لمحدد عبي تعاقب الأمان والادغام
والغروب .

ومن هنا كانت الرسالة الإسلامية رسالة جديدة ،
لأن مبادئها الإسلامية مبادئ راسخة ، ولا توجد أي
مضامين جديدة فيها الإسلامية ، ولا تجد منها
مبعض مضموناتها أحوال الزمن والمكان .

ورسالة الإسلام ورسالته الإلهية ، يلجأ لرموز
منها ، أي أن آية من آية ، أي أن رسول نطق ما
الرسول ، ولا من رحي نفسه . هي -
آية . فهي مباح الإلهي ، حسب الرسول فيها
استلهم مضمون العبد ، وأصبح بعدة الإلهي .
نذكر كتاب رسالة جديدة لأن رسالتها ، موحدة من
أدى بعد أنسر وأحيى ، ولا أواخرها مستمد من
أدى خلق الكون والإنسان ، وحفظ به لمباح لئلا
معي أن سر الله . ويوجه التي منه ن شجرة
بها . حتى لا نرجع به الإله . وسعدت عليه
السن .

م . رسالة الإسلام رسالة مربية ، لأنها هي
أروع مستمد من القرآن من مستمد ، والرسول
لمربية ، بما يخصها حاجته لكل ظرف ولكل مكان . لأن
لدى من بها وهو أنقى سبحانه عزته وقوته ، أحاط
بالكون كله . فهو العليم بالكنيات ، وهو الخبير بكل
ما هو فيه فلا يخفى عليه شأنه حاجته ، وأكره كله
في نفسه سبحانه من أنه تعالى سبحانه ، وتعالى
استلهم سبق في عباده ، ما يكون عليه الكون . وما
يظهر فيه أنضوات على ماضي عباده وأزادته .
ما أصبح لحال للعقل الإنساني ، لأنه رسالة
جدة جعل رب جديد . الذي ارتضاء لمبادئ .
نجد القول . ولا تلحق به إكثار المصنوع
، لأنه مبدء مورو الأمان ، ومبادئ الإيمان ، الإنساني
صلاه . ولا تريد الشريعة معه إلا أعياء وفضاء
. الدين الحكيم .

ر . كذا القرآن الكريم ، وأبسط البينة بغير
لصغر انجمن رسالة الإسلام . فإن المصطفى
الأخبرين الأسى اتفق عليها الأمة الإسلامية . وجه
الإحسان والتفاني ، بغير أن في الحقيقة من أهم
لمعرات الإنساني نماز بها الإسلام . واللاني مع الله
بها أحوال نفس الأساسي لغير أن أصبح أمانة ،

م . كذا الإنسانية ، وقد تمصه لتطويع
انحصارية . وما جد في الحناء من عيكلات سواء في
ميدان الشريعة أو الاقتصاد أو الاجتماع

ن . أصبح لأصول ذلك تسرع لاسلبي بغير
عجائ بالاحكام في أسسها العقائد المسموعة من
المادى . والأ . ن الذي يحفظوا على المصداق
الشريعة أي برعى اقتراح أعدائه في لاسلبي .
ويعملوا كل معصية بغير مبدء . أحلق سواء على
حياتهم أحوالهم أو الآخرة .

ن . كذا بالمالح أنزل . بغير من المص
لحالات التي أي بعد أنشريع الإسلامي ، وللمع
الذي أتت به رسالة الإسلام ، أي أن مضمونه يحافظه
على مضمونه لمصرح ، يدفع المفسد عن أنخلق ورعته
مفاهيم . والسبب على المشاكل التي تحدثت تطويع
لزمان ، والقضاء أي بعد بغير الحضرة .

ن . كذا الإسلام دين الحضارة الإنسانية .
لأن عبادته لا تضيق أمام تطور الأحداث ولا الزمان
صديقه لأن مبادئها هي كذا المعجز والكرام .
ن . رسالة الإسلام ليس رسالة المتحجرة
تعبه ولا بالرسالة التي انصرفت مهمتها على بغير
المعاصرة من أمة ورمز . ولكنها رسالة تت لأصلاح
المجتمع في شتى ماضي عباده ، فهي حضارة
كانت نفسها تركية لموسى الأنبياء وتطويعها حتى
أصبح قريب من ربه ، بغير ما أعهد بالمصداق
الإنسانية شتى الإنسان سواء في حياته الاجتماعية أو
الاقتصادية والسياسية زيادة على عبادته الرسول
أدى بغير عنه بمفهوم الأخلاق

ن . كذا حجة في القرآن الكريم . وبغير
حقيقة الحكم . ربه ، عظمس لئلا على ن ربه
الإسلام كذا رسالة جديدة التي تحيي العباد لئلا
الإنسان سواء في ميدان الروح و ميدان المادة ، في
ميدان كذا أو كذا لئلا ، لأن الإسلام هو دين
الله العبد . بغير بحق دين أنوار في أخصه .
بعباده كلها بنوارته . وبطريقه وأحكامه جميع
مبادئه ، فهو أدبهم بالحدب الروحي في بني الإنسان
بغير بعباده المادي فيه . لأن الله وقد بحر أطيعة
بجميع ما فيها للإنسان ، أراد منه أن يسعد بها في
حياته الدنية والدنية ، ما ماعل على أعماله
سببه . وقدره عزائه والسير قدما بحضارة ،
بغير روح المحبة والمودة والسلم بين جميع
خوانه .

والإسلام بن مدين يعني استلم من بني
 وسمي بالدير من وحي الذي أمر الله أن يخطو عن
 من دورته وهو من القوم عظام
 من بني هاشم وأمه نال في كنفه
 من من حرم ربه إلى أخرج بماله
 وألصقه من الرقة من على يدي أمه من أحسن
 مباح حاضره يوم الفيلة وقال عن بعد ربه
 من مالك كانت يعني أبا وتل لآخرتك كانت
 بموت من وعده الله من الإلهية من أحسن
 ومعهما تلاحظ مدونه مسطوره في الكتاب من
 من سبعة من لمة التربة العذرة إلى أحسن
 من في الأسانيد أحسن

هذا يعني وأفعه حبه في سره الرسل
عبدك وسيرته ، وجميع معارفه حقائقه ، فقلت كبر
حيدانه على به عينه على ونفوسه وإخلاصه ، نظما
بما يبقره - حتى أن علقته رمي الله عينا
أحباب له مشبه عن أخلاقه وسور به حبي الله
عنه وسلم - كبر حلقه بقره - وهلد مبره آخر
عبار به الإسلام ، محسسه وحلته لم تترك عاينه
طوبه مسحة - من معنى الأفكار والعرف التي
تحديق أو كني بعض الفلاسفة أو المفسرين لم
يستعملوا بمرهوا على صلاحها في حديق أو
سلوكه ، واهل كني بعضهم التي في به كماله
مرهوا على صلاحها ، بل نطق في حقائقه وحقوقه

سبلا - ابو نكير الفادري

الحمد لله على انبإي

درستاد رضا الله الرحمن الرحيم

اللهم صل على
 يا رسول الله
 يا حبيب النبي

شعار عظيم من شعارات الإسلام الحديثة
 دثار حمير جذاب خيب في النفوس اليومية
 سقته الأسماك النضرة وزرعت له الأنوار النضيرة
 أحققت له الحماة أسلمته لكرام حار
 دغيبه لا يدعو عنه بعد

هذا شعاع احب د الجواهر انتعش الحياة
 حب والخصلة . فنتت سمعة ساق في كل وقت وحده .
 انكل مهتمه وينادي في
 الخاخ : صل على النبي ، فخطيب الذكر في جشوع
 ولباس : املوم صلي سمدنا محيد وعني آد

١١ لكل قوم شعرا خاصا يفترون به بحسبهم
ويخبرون به ماثرهم . وينسبون به حماس ولادهم
يخبرهم بها بعد من الاسلام الخنزير ، التي

عليه عروسة هذة المسخر لعمى الكريم - شهر
الاجاح القويمة - والنو صبح الدسة - شهر الموقرة
والنسيمات تلح عبيد الكريم لنفس هذا لشعار
الحبل وتؤدسه على سبيد التذكير والاعداد -
مضرب ب مسوح به اقله في هذه لعجالة

من احب شيئا اكثر من ذكره

من المذهب ان من اُخذ شبه على به
فنه وكثر من تكلم به وكذا ان من علمه بحقه
الذي صلى الله عليه وسلم كثره كثره والتدبير
اسمه والاعتراف من الدعاء له وانشاء عنه اب الحاد
احبب حبب لا يله عن التكرار وفي حاله
عد نكر من هوى وبو ملته وقدره كانت العبد
في اماله ابره لا تسمع من التبعي في العبد

ربما يمدى لحيته " ذلك ان من أحب الصلوة
حب كل شيء بحبه ويبت إليه ، غلبت استغفره
و قد ورد وحده

الصلوة والسلام على النبي

دعانا الله تعالى وهدانا الى طريقته لنبدأ على
سبيل التكريم بقوله سبحانه " ان الله وملائكته يحضرون
عسى النبي " انها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
تسلما

دعانا حين جلالة الى الصلوة على النبي وقد
السلام عليه اسماءنا بسلام الله وملائكته عنه .
وهو أصبح ما يكون من تكليف وشريف . تكليف
الصلوة في المكان الأدنى ما تكلف به الملائكة الأعلى .
وتشريف لهذا النبي الكريم بأن يكون كل من آمن
والعالم يصلي عليه ويرسم من شامته . يا أيها من
مربية سببه أنفرد بها سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم عصمته بوجود تفرده بآئله علمه . والكون
بجواب رجاء عبيده والبراءة له ثم لا يزال هذا
الثناء الأبري يردد الأجيال وتفيض به الكلمات الى
الأبد . في تكريم بعد هذا التكريم . واني بعنه
بجوده جوده بعد هذه

ومزيد الشرف نحو هذا الصلوة بعد وعد الله
بالحسنات . من صلى على صلاة صلى الله عليه عشر
الحجرات . وفي رواية : صلوات عليه الملائكة ما حصى
عسى قلعل من ذلك عبد أو نيكتر . حبيبك

معنى الصلوة والسلام

الصلوة : الصلوة والسلام . الوارد في الآية
متوكلين من الله وملائكته وعلوه .
تعلم على وجه واحد

الصلوة في لغة العرب بمعنى التوجه والدماء
قال المبرد أصل الصلوة التوجه . فكأن في الآية على
معنى مدية فهي من الله راحة ومن الملائكة راحة
واستدعاء بلحمة من الله . ومن العباد دعاء وثناء .
جاء تفسير الصلوة في اللغة " ليس دور النبي
من الله ومن راحته .
صلى عليه

ومن السلام فهي معناه بالآية ثلاثة راحة
أحد الملائكة النبي ورحمة . الثاني السلام على
صلى الله عليه وسلم .
في الآية حرفين " صلوات " و " عليه " .
تفيد معنى صلوة . وربما كان المعنى الأول

حكمها

بحث الفقهاء في حكمه الأمر الإلهي بالصلوة على
سبيل في الآية . من هو للوجوب أو استحباب . على عقد
الصلوة في استخلاص الأحكام الشرعية من لسان
ع . ان تكريم على حسب القواعد الأصولية

عقل القاسمي عبس : انه يوجب على الخليفة
غير محدد بوقت . وحكى ان العلماء حملوا الأمر على
أن وجوب وانهم اضمعوا عنه . وحكى أبو جعفر الطبري
نه على الخليفة ودعى فيه الأصابع . وعقب عليه
بعضهم بأنه ما زاد على المرء الواحدة . وقال من
تفضل من مخالفة المشهور عن أصحابنا ان ذلك
وجب في الحلة باتباع الإنسان مرة في العمر .
القدره . وذلك ان ذلك واجباً وغيره من أهل
لعمري هموا في ان من صلى على النبي مرة واحدة
من غيره سقط عنه أن يرضى وإن الصلاة على النبي
لا تقع في الصلاة المكتوبة على وجه المرسوم

الصلوة على النبي المروم بالآية هي في المستويات
المكتوبة عند التشهد الأخير . وفي غيرها فلا خلاف
مع غير واحدة . وحكى أبو جعفر الطبري والسيوطي
وعمرهما أجماع المتقدمين . وبأخريين من علماء الأمة
على أن الصلاة على النبي في التشهد غير واحدة .
ولم يشهد عنهم في ذلك إلا الشافعي القائل من لم يصل على
نبي بعد اعتناقه الأخير قبل السلام مسئلة مسند
وأي صلى الله عليه قبل ذلك لم يضر . والى ذلك يشير

به أهل شعب رسول الله صلى الله عليه وسلم

عرض علم من القرآن أن الله

بعضه .
من علمكم لا صلاة له

قالوا ولا سلف به في هذا القول ولا سنة يسعه
والج حجة في الإنكار عليه في هذه المسئلة بحالته
مها من تقدمه . وحكى ان بعض مخالفه مخالفوه .

معلوم الخطابي القائل فيمنه يؤتته في الصلاة بعض
 غير السلف الصالح فهذا تشهد أن محمود عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أن الذي روى تشهد عن
 النبي صلى الله عليه وسلم وعن غيره من غيرهم
 كلهم لم يذكروا في التشهد الصلاة على النبي ، وأما
 حديث « لا صلاة من لم يصل على » فإنها ليست بحديث
 صحيح ، كما عند بعض وغيره ، ولأنهم أخذوا
 به إلهود من معناه لا صلاة كاملة ، فلم يبق حديث إلا
 يقوى من الصلاة على النبي مطبوعة في الصلوات
 مكتوبة على وجه الاستحباب عند التشهد الأول ،
 وهو قول مالك وغيره وابن أبي عمير ، وعلم مدعيه
 أن ما ركبها من غير أن يقرأ عادة عليه

وحكم الإسلام على النبي من حكم الصلاة عنه
 وأما كذلك في الصلاة بعد النبي ولا يحسب في
 الصلاة المكتوبة إلا عند من يوجب التشهد لأتممته
 عليه ، وحلف في ذلك أيضا لا سيما
 في غير هذه الصلاة ، فكان مستقرا مع سائر أعمامه من هذه الوجوه

والحديث عن حكم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 الكلام على التشهد ، إذ أن النبي صلى الله عليه وسلم
 يصرح في ألفاظ التشهد - كما لا يخفى - ويقول
 « السلام على أبي النبي ورحمة الله وبركاته »
 وعماك روينا وأحكام تحقيق بعد فتحنا عن
 احتساب لكونها محمولة بالضرورة

مواظبتهم

ذكره من الصلاة وسببها من غير
 شرعا ، وجوب أو استحباب ، من غير ثواب ، من
 غير يرجع لبعض المروحي منها ، بل
 شارع وسبب في ذلك ولم يبق ، وفيه من حد
 الاستحباب منها عائد محسوب على اليوم والاستمرار
 من غير حد ولا حصر ،

ذلك وسبب المسلمون في أمرها أيها توسيع
 وأكثرها منها ما وسببهم الأكثر وجوده إليه سببا
 لبعضهم فحدوا ذلك دسبا وهجوى ، يصلون
 وسببون على النبي في كل وقت وحين ، في خلواتهم
 وبحوهم ، وصلواتهم وأدعهم ، وحتى حين أعمالهم
 ودعسهم وأيسهم ، كأنهم الذين لا يطيب لهم
 حديث لو عمل إلا بترداده والإكثار منه

وبالحمد من نعمته أشروا إلى بعض يومين
 ، ثم يمسلم أن يصلي فيها ويصلي

1 في تشييد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

2 عند الدعاء ، كما روى عن عبد الله بن مسعود
 قال : إذا أراد أحدكم أن يسأل الله شيئا فليقل
 ليصال الله خير أن يتحج ، وعنده سنة حميدة متبعة
 عند عامة الناس ما لم يتكبر من الصلاة على النبي
 حاله الدعاء بل أن أكثر منهم يقتصر عليه وفيه يثبت

3 عند ذكر ربور وسبب اسمه ، يقولونه
 صلى الله عليه وسلم ، رغم أنف من ذكره عنده غير
 من غير ، ويعونه ، أن يحسب كل الحيلة من إذا
 ذكره عنده قبل يصل على ، وفي رواية من الدعاء
 أن أذكر عند الرجل ملا يملي علي لهذا تنسريم
 المسلمون في عشارق ، لا في ومعهما ذكر الصلاة
 على النبي والسلام عليه كلما سمعوا ذكر اسمه
 ، وكل من يخطبه به ، وسببها

لأن بعضهم سمع النبي من صحابة الإسلام ويصلون
 بهما ذكر ذكره ويحسب في الحال على أن يمس
 انقضاء رخصه في ذلك وأما الاكتفاء بالصلاة عنه
 مرة أو مرتين عند إعادة ذكره عدة مرات ، فقد حكم
 أبو حنيفة لمؤيدي عن بعض أهل العلم أن الرجل
 إذا صلى على النبي مرة في المجلس أحرا عنه ما دام
 في ذلك المجلس ، وربما يكون في بعض ذلك الاحتفاء
 كتابه إلى الصلاة عنه بمرور صغيرة عن وجهه
 لا يقرأ كرم ، أو يصنع ، أو يمر ، في ، ويكسر
 لأفضل ولا يبي بالآداب والتكرير للتحسين استوى عادة
 لصلاة عنه بقليل وكتابه كذا ذكر أو مصر

عن عبد الله بن مسعود ، قال : سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
 « من صلى علي في صلاة واحدة ، صلى الله عليه عشرا »
 عند الله وأرجو أن يكون أن هو ، فمن سأل لي
 يومئذ حديث في الجماعة ، وقد علمت صلى الله عليه وسلم
 وسلم كيف يدعو به بهذه الوسيلة ، من حديث جابر
 ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « من صلى علي في صلاة واحدة ، صلى الله عليه عشرا »
 وأما ما رواه أحمد بن محمد بن أبي سلمة ، قال :
 « سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
 « من صلى علي في صلاة واحدة ، صلى الله عليه عشرا »
 ، وهذا لحمله بحقيقة

جائوس الصلاة مثلاً إذ رأيه أن يوصي التمسك
 بقوله صلى الله عليه وسلم في الصلاة كأنه
 تتلوه على كفيه لتسليم يصنع معنونه من
 الصنيع التي هي في الإسلام عند أبي النبي ورحمة
 الله تعالى وبركاته لا يجد بلادر احتجاة عقبه في
 الآية المذكورة بمسألة صلى الله عليه وسلم عن
 الصفة التي يؤدونها بها الأمر الإلهي على وجه يليق
 مقام النبي الأسمى بهذا حيث الموضع في الموضع
 من حيث أبي مسعود الأنصاري قال في ذلك وسور
 أنه صلى الله عليه وسلم في مجلس بعد من عده
 عن أبيه بن سعيد : جئنا الله أن يصلي عليك
 عند الله عليه وسلم حين يصلي أنه لم يصلي
 قلوباً بهم صل على محبة وعلى آل محمد
 صلوات الله عليهم أجمعين
 عن أبيه بن سعيد : قال صلى الله عليه وسلم
 عند الله عليه وسلم : من صلى علي في صلاة
 عليه وسلم في صلاة أسلم
 الموضع حيث
 يروى عنهم : وروايت أخرى من طرق شتى من كتب
 من العبادة الإلهية : ولا يصح علي من أبي طالب
 لروى عنه صنع كثيرة فيها طباف وعتق في المارة
 بها من علي أبيه في التلوة والبيع أو من أبناء الذين
 عسوها إليه خزائنه سلامه القندي قال : كان علي
 يعلف الصلاة على النبي منهم داهي الأحداث
 وباري المسهوكات : أحسن شرائك صلواتك ومواسي
 بركاتك : ورائه تحاش : على محمد عندك ورسي
 الفصح لم أعني : وما به مني :
 بالحق : وندام لحياتك لآدي :
 غاضطع بمرجة لطاعف : مستوفزاً في مرضاتك :
 واعني لوجبت : حنظ لعدوك : باصيا على بقاء
 أمرك : حتى أوري تساً تقاس إلى آخره : وقد
 سمعنا علي كرم الله وجهه صبح أخرى الترمذ أصحابه
 كما أن غيره من الصحابة والتابعين صنعوا أخرى
 بحنظ في الخطبة ولا تصعد في بعلها قال عباسي :
 وما يؤثر من بسويل الصلاة وتكثير الله عن أهل
 البيت وغيرهم كثير

هذا يرى أن صبح الصلاة والسلام على
 لا تكاد تسمى أو حمصها بعد ملوأل أنقروى : تنش
 فيها البصاء واحصوا حبها ودعوا بها كل مدعب :
 الإنجاز التلوة : والاضباب البقية : والامعمال و

في بعضه في الغني حين مكن أن يصعد
 من صلاة من
 بعد غناها على حد : بسنوى الأئمة بحاشية :
 عن أبيه بن سعيد : قال صلى الله عليه وسلم :
 وما من عبد منكم من أتى الله به صلاة
 في صلاة : في أحسن ويركعها :
 فيه في خشوع وإقبال وعد تعلقوا بها ودعوا عن
 شياهم الإضلال : ملتزمين لها بغير وجه ووردا
 بوجه لا يتخللون عنها ولا عدلون عنها : عسيك أن
 مع بها عربة الاختصاص : ورلم من ورثها جريد الب

وأما من الأمر لأبساطه لا يحتاج إلى بشل
 ويغني أن يشير فيه يختص أوساطها أعزبه أس
 الصلاة أمروقة بثيثة نسه في الشجع عند
 السلام بن مشيس شيخ الصوابة الأكبر يعني حمر
 العنم بشمال العرب : التي أوتها : اللهم من عني من
 الحنق : وشملت علوم آدم معص الحقائق : و
 بقا على الفجوم : هم شركه هذا سبق ولا لاحق : الر
 عرها : وهي معطيه مداروله شريها الشرحور
 ودعت شرقاً وغرباً : وكذلك الصلاة المعروفه
 بالثمة سنة لتصبح سبدي إبراهيم التاري وهي
 بقا وبه هذا : اللهم من صلاء كتملة : ومسلم سلاء
 ما : على في تحل به امتد : ونقرج به الكرب :
 مقتضى به الحائج : يقال به الرعائل :
 الحوائج : ويستحق العلم بوجه : وعلى آله
 وصحبه : وصلوات أخرى مندولة لا نفس بفكرها

وبها سير إلى بعض بجموعات نتي تتصو
 قيرا من صبح الصلوات المتدولة : كجموعه
 : للشيخ بن سليمان الصولي قدس
 :
 : شرقاً وغرباً من مجموع الصولي قدس
 : وحفود واجدوا معه كتاب مكتوب له رسالة
 والقسمون عليه : وكذلك مجموع الصبح للشيخ
 : الصبح الشرباوي صبحه الدجسرد
 :
 : مجموع صبح آيات عن لسان حراً مضم
 : كل ما قيل في الرسوب الأكرم من صلوات وإمداح
 : عليه أفعال الصلاة وأركي السلام ما تعاقب اللوان :
 وشرق التيران

الربط - رضا الله إبراهيم الألي

[illegible]

ونكره سبحانه ، وقد ربه فيه سبحانه كبريه
يرسم بقية الهدى والافلاك ، ويذكر الاسماء مفعله
مفعوله ، يصح المسلمون اعينهم ، ويديروا حول
الله سبحانه ، هذا عرش في الكتاب من شيء ، عليه
من كل شيء شيء ، وعلى الانسان المسلم ان يبحث في
بقية الدلائل والنسوان ، وعلى المؤمن في الدروس
الانسانية والاساندة في الشريكات والحيات
يذكرون حضور الانبياء واعطاه انهم ، وهم
يخبرون نكاح احصوا ، ويكفون بالفتحيات
نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وان الله
مواهب عوالمهم منسوب على العرف واسجد ودفعه
للأحقية ، وحسب الامم القوي لاعداده نفع بهم
انهم جفاول بكلمات الله ، وصناعات موفقه على
ما تكمنه ، ثم تطالبهم بجلد فراع بفسخ اناسه
وحسب امرنا الله بالظهور حال ، « اذا متم الى
اصلا فاعلموا ، وحكمكم ، انتم الى امرنا
وامسحوا برؤوسكم وارجلهم الى تكبير ، فلم يعرض
بعضه والاسمى ، ولا يصح الاذنين ، وم
بشر لعدوه كي يبقى معي الله في الاصح وايه
واى بعزة ماسحوا برؤوسكم وارجلهم ، تكسر
الام من ارجلكم ، حتى يسمي لاحباب الراي
بدم واى سر عده لكره هل هي للعجوبة ونب
حكم من على ان يواجب في ارجلهم انما هو لمج
حتى صرف الافكار على افعال نظر في الكتاب
واسمه ، فلما تملع فرق اسرف اسمعه في
كل ما يصح ان ينظر فيه فعلا اسودا على الاصو
ر ، وقد فهم عمده الانلام ذلك فذكروا انهم
عبد من المعبول ان بعد المسجود بالكتاب
محالات داخل هذه النصوص نفسها ، وقد تابع عمده
الاسلام ، رعي الله عنهم ، في
لكن مشيرون انديونة والكوبة لم تنق ،
فيلا ، ويجبرف اعفون ، حتى لا وان الامم
الآخر ، سارلون مشيرون انبسا الكوبة في نفع وحده
كه ، يعرف على الكتاب ونسمة ويموا ان
توافمها ولا تحانف ، ثم وقعوا عند ذلك ، وم تصد
فيهم الكلمة الطيبة ، بعض ضلوا في الصحف ،
بها موقف المنهج وم سلمجوا في مشروع
الحية الانسانية بها نطقه من قود ، واخذوا في
سؤوب العبادات والاحكام ولعاند بعض كتاب
بعد ، وبركوا ما يتعلق بالكوسم في حدة الانبي من
كه قصلة داوية مصاحبة الى الارض الطيبة لتاني

حرفه استخره احد . كذا

اسمهم لهم في اسما
الذباب ، الذي كان يحور محاوره حطيره في اقامة
دولة النصارى والآخر
اسمى بركى اسلاعه في العرب هي كل ما سمع به
منه

نرى هذا حب عوى « الاخوة الاسلاميه » .
لثبات و محرد اسمه لا تكفي عن هذه لاجود ، ام
ما احده في لافرف بوجود الله تعالى
سند محمد صلى الله عليه وسلم عهد لا سب فيه ؛
عكس ناطق بالهدى بنا وقال انه جود
تحت حصة من سمعائه
الاساسي وبعض الفواح الداخلية
الاساسي للنصارى المثلثين ففكره اوحده لاسلاميه
فانه افقرى لكرم ، وان للزواج لعقد في الحديث
وكلام عمدة الاسلام ، والامر في الامه كالأمر في الجمعه
اذا لم يجر نشاط في ميدان
الاساسي لمرقة محوود هذه الامه العالم على أسس هـ

تبعه

هذا مع ان كل مجمع اسلامي يحترق وتدفق
منه ربحا ربح التي عهد المسلمين
فلح المثلثين عن هذه بوجهه اليه
اجتماعات الاسميه بعض دلت لسمعه من المصروفه
وتكلف عن انها وعلى اسس ويقول بعد سماع ولكن
لا حده بين تبادي
في يوم
ولقاء :
سعاد
والاصح
كانه محجود فاسه فحده
واما في وغرور
تلك كل مسلم الا اصلاح على واحده
حده ان يطلب من المسلمين ان ينفذوا وامره لانه خطبه
خطبه
تعتبر عهد على العالم الاسلامي
الاساسي لمرقة محوود هذه الامه العالم على أسس هـ

والقصد تقرأ ، والأحال تحفونها
و
وسمى على الأسس ، ام تكلف كل اسمان فانفس
واحد لا عليه كاس السطة فانه ميسور عملي
الاساسي لمرقة محوود هذه الامه العالم على أسس هـ

حذين هذا الاساسي هو « ان » فاد صبح لي واحد
من « ان » ان ربح من لافرف
منور من بي دام
ساعده انفيو منته المصالح
خوع ندي عتو اودد اصلاح على
سنا
بفسه
ان سطر كل واحد في حال بفسه
« ان » ان ربح من منه هؤلاء الاخوة والآخرين
حسبنا

امسا انفراد
تجسس في انفراد الى تفاسير وسرور
من فسا سطره على سكر اسرعه الاداريه
احرام هذه الامم والواجب حرام اسطره للاوامر
الاداريه
الجمعه العائمه نوز امرها على قو عد ميمول
وي اعصاه حسانك
موجده حر

مرفع ادم وامهم حواء ، وديت تمدهم اندي اليه
برحور
ورواحه اميانه « فبك اخوة غيرو
سروقه
مرفعه شروط
وسار خروجه

ان تشكيله بعد الكسر من عناصره الاساسيه
لان لمواظب لي فاد عليها الاخوة الاسلاميه كانت
رسخته ناره
وقد اسعد الاعلام كير من المجمع العربي اسماهي
ندي كير مجمع كير مجمع بركى برهات
« اصغر فطره كانه
« اصغر حاك فاقام
لبحث في ان يعرف لطريقه الي عرف الاسلام كير
عور اسفه الاحصائية العربيه وسكبه في كانه
كانه لا ترد عن تعبير عن حواء

مدانة
كانت اوصاف المدخلين العرفويه
حكومه فسمه تصعظ على المجمع بركى بركى
فوقه قاده لبحر بوجه من الوجود
تكن هو تلك السطة الي احدث سنوك العدهيين
كمادد اوى
تدما سكتيف في بوقفة السرة الاسلاميه

ومعناه لآخوه أحدي يظهر هذا المصمم لهذه
 ان قلب يولي تصفية ذماته الآخوة فسبحا في حكمة
 العلي . فالآخوة العويبة في جاهلية كذب محض من
 بعضي أكثر من تصفية هذه الكفة في عتسود العتسود
 لأن أحد العتسود الحاسر من سقى مسئلة حبه
 موكب ، واسما هي في أكثرها عيبه .
 فليكن بعض الرخص بوعدها بقاءه وحيدته عليه أن يكون
 به إخوة يعرفون كلهم شعيرة واحد ، فمن في قلوب
 لهم

حاشاك أخاك من لا أحله

كساج أبي لهيخا بغير سلاح

وكذا العريبي لا يولد ينسحق فيه مع إلى أسبار
 عن بعض أبيه . والله من غير من حقوله .
 لأنه محرج في أخيه سخامه ، ضجعت الفناء في مع رن
 كله مصال وصراخ ، وانظر إلى قول الفاني .

فوهي هم قتلوا أنهم أحي

فاد ربيعة نصبي مهني

فهو يفرر أن لا يفرق بين هلاك أخيه وهلاك نفسه
 وهو . وهذا من بعضه إلى المداينة بمقدور ما جكي الواقع
 الذي كان متحكف فيه قن ارسالة لمجعية . فبدأ
 حارة الإسلام عونه كعبه بسعد من هذا التمسك
 فبدأ فطاع الآخوة كما كان ، وأسبغ أسفرو حبه
 باسمعمال ضامه تنك الحرة في ماء الأمة العر .
 حفر ، خرج بها من حياة تصحراء الفاحلة ورج بها
 في غوة فمشق وسواد العنوا .
 وأحرب أمة عذبة مخوبة حيمه حلت ، لأنها بحول
 أقربان الأساني المعمر العدن ، وقد سقى سفير أن
 أحب « الهكسوس » اربعاء عروبة ، ولكن انهم في
 حوجس لول كانت أيام انحطاط ، لكن العرب لمسلمين
 وهم مثل الهكسوس في سلالهم . استعجم
 العالم مفرح اندراغسي لأن المسلمين قلمر بهم
 صانائف الحرية ، وحق مساواة . وحرمة الأبدان
 ولبناء والأعر من الإصمف .
 في هذه الاممات التحصيرة نفس القود التي كانت
 للآخوة في الصامسة . إلا أن أخوة الجاهلية كانت أخذ
 بدمير وثالثة ، وأخوة الإسلام آخوه ساء وتكرار
 بسعد

كلمة سحر حر حر
 شعر في أصغر أكثر من لكبر والعاصي أكثر من

الاصم ، ورجل السارخ أكثر من رجل الأذود . لأن
 أطلق والعاصي ورجل السارخ لا يتلون عن دواعي
 أصم وإنما هم حيور ، وأحب لا يعمل ، ثم هم
 فيما وراء ذلك لا يفكرون . أصم هذا الصم
 الأبلهوني . يجب على أن تكون لغرات هذه الآخوة
 بش رجل الواعي . بالمفكر البطل . ورجل لا .
 عيمون للمدير ورية هذا أكثر من الأكتياد لا .

حتى كلكر مدحونا بحد الأرض ، بل عبا معشر
 من رن . وفي وسطنا أن نفس ذلك لو أردنا لا فلم به نفس
 ذاك لأن من الآخوة وأحريه من صفاته
 العري . بل أن يكون أو يوتر أن يكون في شباب
 اندراغسي للعالم العتي المحرور أسبغ . كان مصدرا
 من يوصي ، وقد كان هذا هو عيسى ابن .
 من عر بحق الاعراف بأن العالم الإسلامي لم .
 وأكسا كما كان في صدر القرن العشرين ، بل أنه حط
 خطوب في سبيل بوغي وأبوغيه ، ولكن بمقدار
 من انكياك في الأطر . وجعل أن يقوم بصفاء عام
 شمس في سائر دفع اصم الإسلامي . ثم يورع عليه
 ما لانا من الامكانات ما يرجع الأطر ، ثم يقوم
 بنفسه بنفسه ما يرجع لأنار النهضة ، فسوف
 من موكلة وهي أن نفسه لكري أما هي
 منه في سنة ، لأنه من بعد عديده .
 من سنة .
 أصاحه ، والقلة ، الكثرة العددية قليلة العديدي .
 شواهد من « ميولوجيا » وفيها أن الفائل عروبة
 العاهلة كانت أنفسه مهم أدا مع عهد شعير أخذت
 الفائل تقدم اليه بانتهائي ، لأن أنفسه كانت
 بالسعر الواحد ما لم تبعد من كساد المعازين .
 وعلى شدة أتبته لبائل عروبة فيها لم تكن يرى
 باب في أن تقدم القليلة تانفسها مهانده ، لأن لشعر
 . وأن كان من فيه طيب . فانه شاعر عربي على
 كل حال ، لاظ أن يعهد عروبة وقومينه إلى حطب
 ذكره لعاثر قيسه ، وهي مأثر عروبة . وكما كان
 لشاعر في اسنعر كان الأس في العطل . وكانت عكاز
 ساء بسهي اسعراء وانفسان ، واستطاعت عكاز
 بدمع انظارا من الصمف كل نواد لحياء الاسلامه
 ما القروية فمن في قلوب أهائل .

أو كما وردت عكاز صلة

بعوا أي مرفهم يرسم

[illegible]

أن أدى نجاح آلية المسموم. انه هبى الأمل
 بخصه بى عواقب الجاه والتعبية : وان من ذواعي
 انقلب ن العالم اجمع والعالم الاسلامي من حمله :
 قد اقبل على المعبر في مسبة انه الرافيه ، وكلما كبر
 ابوعى : وبسرعة التعبية وذا اسر معرفة بعضهم
 بعض : وسوف لهم اشوية كهن ن الاسلام شكل
 ايعم الاسلامي فصلاحيه الخلود : بما هو عيبه من
 صر واحتمال وسلامه صمبر : وباده على ما سعى
 اليه من احاد بسايب معرفة حتى شاكيب ويواكب ايعام
 يحضر في ارفع مسوداته : وهذا هو النظم بهذسي
 تروى اندي وهته لسماء ابي الارض : وبسط
 القر ان من احراء العالم ابتغاريه واستجمله : ذواعي
 مصانع ابوميس هبوبهم وجصالح المدافعين والمنكرين
 واهل الكتف : نعى العالم الاسلامي : تحت ابطام
 امرياني مسج النجميع : تسوية كمنة بين الحقو
 واواحات : وحتى الشك لبين كانوا قسما مسجون
 فرق : وهم ابوم مسجون تعلدمين (يعني ملاحده)
 عسهم ان يعيموا ان عليم لدى نعم هم ابوز هب
 العالم الاسلامي : الذي لا يحاسبهم لانهم لم يعفوا له
 بوز : لانه اعظم من ان يحقد عينا الناب مسداد

لأن الإطال كانوا يهيمون بمصيرهم : حيث لا
 حور من عرفه على أنهم شعبيهم ، ولكن انحصار
 في شخص من عرفه من عرفه من عرفه من عرفه
 انفسه ، وكان بكل عينه عريفه ، لأن القائل صمد
 القيلة بسفها التكبري بالسور الكلي ، وما السعراء
 فكانوا ملذذ سوق عكاظ ، وكانت وباسه بعة الحكيم
 في حرمه من عرفه من عرفه من عرفه من عرفه
 وذا : أراد الله أمرا هيا اسماء : فإنه بما يؤل القراء
 بحد الإشار الذي بعينه عائدا في كل عينه من قبائل
 العربية ، وحيث قد عكاظ في صميم القبائل العربية
 في حرمه من عرفه من عرفه من عرفه من عرفه
 في حرمه من عرفه من عرفه من عرفه من عرفه
 وسدنية لكعبة ، معكاف كرم لمصفاة صبا حياء
 اقراء من وعنه هؤلاء اصفاة واسحابوا بحفاة
 الاحتمالة والاقتصادية والعكرية كرم القوتية منهم
 الاطر لغيره اصفاة في منطقة الشرق الاوسط ، وبهذا
 من توصل العرب في تقدير النوات الشعبي عن
 لاخرى ، فاصفاة من غير تفريح الحكمة
 الاغربية والندوة العارسية ، وكثر عليهم الاسم أن
 في حرمه من عرفه من عرفه من عرفه من عرفه

[illegible]

في المسح من العسل من فوقه منه
سبعة عشر مرة من جهة واحدة من فوق
آدمهم - وهذا النوع الإسلامي الكبير موقوف محافظ
على هذه أسبدة الحسنة ، جافلاً لهم الحق خيموا
بها وحسبهم يريدون في أن يكون لهم سرف الكسب
البرحي أيضاً - وعينهم أن يعموا أنهم في أولاد قبر
الوعلى الإسلامي - سوف يظنون مخلصين حرماناً ، فلهم
نذارهم محققين يوضحينهم ولعمريهم - والله غسي
عبيهم ومن عبيدهم - لكن النوع الإسلامي في حجة إلى
مراهبهم ، فإذا كانوا مومنين يديب ثوب الاحتراف
لنفس واحاث تشخيصه - هي نفس الواحاش - في
غيبها - فالبسمة بمومن المواطن - ووطن ان شئنا
مستعبر على نفس تصحيح المواطن والوعلى - هي هذه
الادارة نفس تصحيح البلاد ، فانا صحيح وتحصنه
احوائيه انسيانية ولا متداوة والاحصانه ، عن كل
امانه سيكويون سعاد فقطع انفسهم عن آرائهم الخاصة
بما يحدث من صلاح البلاد ، أما صلاح الغيوب
فمن يملك مقبلة الغيوب نفسها كيف يشاء ، ويشعر
بغير شعور - بسى - حتما بعد مواطن صالحة
هناك عن الصالح العام ، دور ان يكثر في ميوله
و نجاحاته ، ولا نكم لنا بود يوعرته جمع بشا
ربه لاملام وتعميمها تعلما عميق ، ليس النظم الذي
منه المشروط وعن على شاكلتهم عن معاملة الاسلام
لانه دين اولاً ، ولانه اسلام دية -

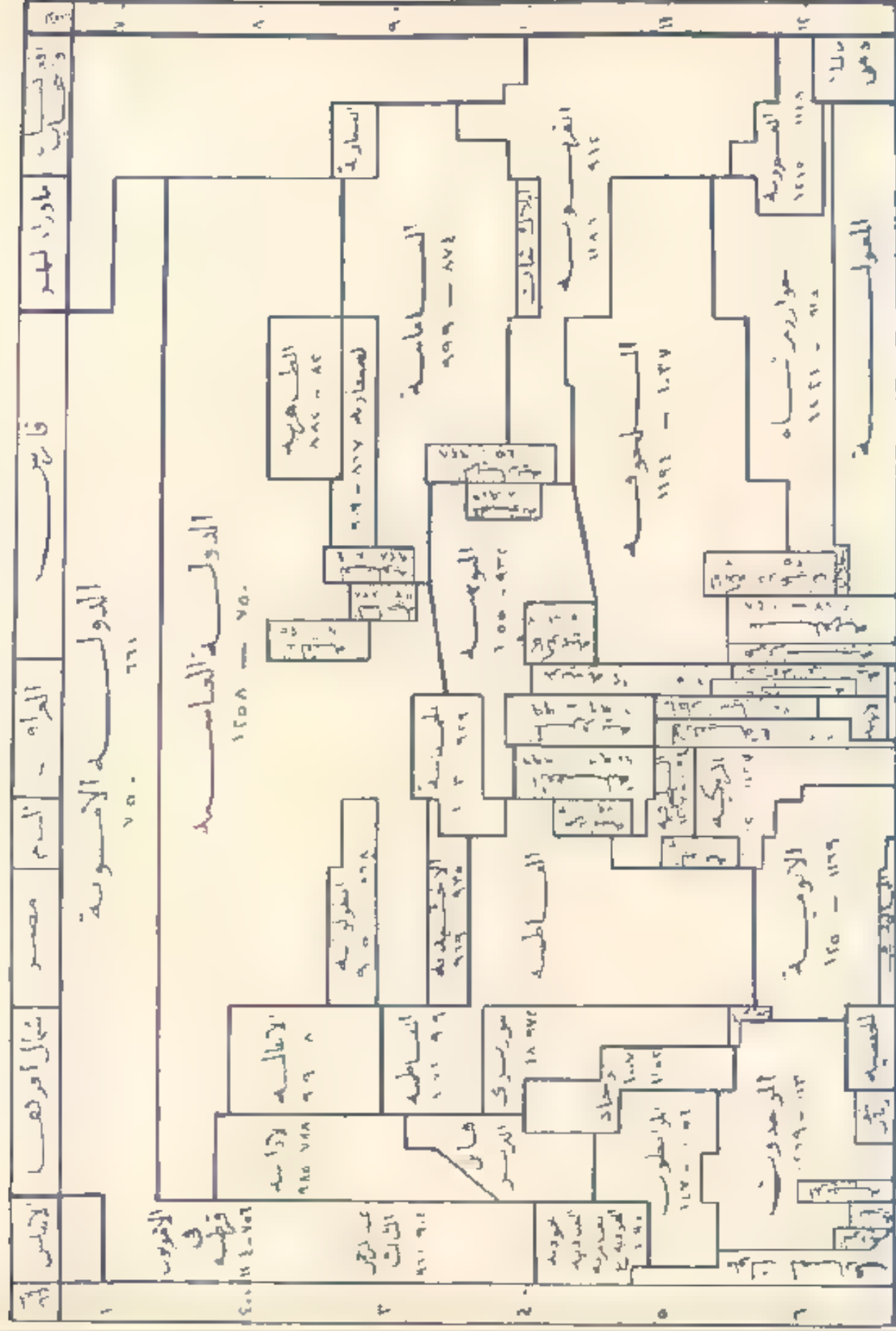
كرس الإسلام حبرا للشر دين يراد كذا
 وبو عرفه جميعه الامم مبغى الاسلام في سبيل
 سمره نكاح حلقها به كرى الولد المحمي سيد
 - - - - -
 - - - - -

ومن انحطط الدرج الاعداد بأن انصهانه كلهم
مؤمنين بماله ومن في اراس ايجان لمعين بها
بل ان اكثرهم لا يؤمنون بوجوب الاحرام ولكنهم اراء
الاصطفا لآزى تاكيدا في زواجرنا تأكيدا من وجوب
ظافر الجهد كمالا فتكون ماساة هنر . ولكن ان سوء
عندهم اتى من عصبهم ادم بدم في فكان من النوع
مكرهوا الاصطفا لانه سوء اسوء . وكان من المرجح ان
عبروا للاسلام بدم بصطفا لنا من الايمان
واكثر ما كان حذره على اليهود حتى ان الامة
الاسلامية كانت تقبل اليهود الصفا في الاندلس
نفس احراما وانطقت بالذر تقبل بهذا عرجه
لمسكن الاخضر . لكن اليهودية انكرت انصه .

بطعون : التهامي الوراثي

الدولة العباسية في عهد الخليفة من سنة ٦٦١ الى سنة ١٢٥٨ هـ

موسسة عن مدينة وضعها الاناذست الى ابن جوبل



الاستاذ محمد المنوفي

62

تسجد في حفلات مولده ، وهكذا يستعيد في هذه المولدات بها ما كان يحلم بهذه الكتابات ، على أن عددًا منها كان يسجل أيضًا في المجلات العامة.

لا تترك هذه المجموعة مطروحة في نسخة خاصة صغر مجموع ، حيث تسمى « مولدة » المجموعة في مفتح خير سرية .

4 مولدة في عدد من عدد محمد الفكري الأسفل ثم الفسي - المسمى حوائج أوائل المنة العشرة 31 ، وهي قصيدة مرسحة لا تزال محفوظة ، وأورد القسم الأول منها ابن الفسي في المعجم المصنوع 4 ، ومضيق :

يا عرسه الحبي من حبي لحبي

أنتم عبيدي وأسم عرس

5 - « مولدات » لابن محمد عبد الواحد بن أحمد بن يحيى الشرسبي في الفاسي ، المسمى عام 955 هـ / 1549 م ، ويبدو أنه كان مضمناً في هذا العمل ، حيث يقول عنه فحور في فهرسته - 15 :

« ... وكذلك مولده في مفتح ومصر في صبي الله عنه وعليه وسلم أيام مولده » في أراء « مولدة » وأوردتها معي ونظت »

وقد تعد هذه المولدات سيوع نظم المولدات في هذه المولدات ، وهيئة نظم بعضها معي أو غضا ، بأثرها ما وجدنا الأدب في العهد العباسي ، ولا تزال مولدة أبو سريسي غير معروفة .

6 - « مولدة » محمد بن علي الخطيب العسكري الفصيري ثم الفسي - المسمى عام 955 هـ / 1548 - 1549 م ، وهي عن بحر المرح ، وصرف عنها مضمونها أندي مقدمة ابن الفاضي 6 ، هكذا .

علي موند الهادي

فب . واسعد

في هذه المولدات

والمولدات

في عدد من عدد محمد

محمد الزوان الفسي « في الأفراسي 7 » .
الرحلين كانوا يجمعون ليلة المولد لـ « من شبيدي مروح يعطرين من عاني القرويين ، يتشددوا تشدداً في المديح النبوية ، يتكلمون بخصوص هذا وقد أورد نظم هذه المولدات المبحرة بعد هذا على عهد اسراء

وفي بعض المولدات ظهر تدجين المولدات المعربة والمبحرة حسبها سميات أبو سريسي الإندلييه ، وكانت حفلات المولدات الذهبية بذلك الترخيم تستعمل على نغمة قصوى المولدات المعربة - كما يجمع بعض المولدات بقرينة . معربة مبحر .
عبد أمير الفسائي 8 : يقول عن :
أسعدي بدارك النبوي :

« ... واندماج نديم لرجيع الأصم .
مطلوبات على أسباب محبوبة في جرم الي
لكريم - صلى الله عليه وعائه وسلم ، بعضها اصطلاح يعرف باسم « المولدات » نسبة إلى أبو النبوي الكريم ، قد بعضها بالبحر تختص بحسب ولا رواج ، ويرى لها بفاع وقصص في المولدات الحشرية .
ولتضمن بها جود الدين يحتبون زهم ، بمقربين في أحباب على حسب بعضها في أسلم »

وقد استغنى عن هذا نكتي في أبو المولدات سبارت - في هذا العصر - تلت في أحيان كثيرة بعد ح رأساً في العهد العباسي أن منها ما كان ينظم برسم الكتابات القروانية حتى تشد في حفلات مولده كما استغنى عن هذا بعض أن هذه مطروحات

3) أشار به في حدوده الأتماس من 64 آخر مرحلة وأند أحمد بن سعيد الفسائي لم يبق في حدود 870 ، ومن هذا حذف تقريب تاريخ زمانه

4) منصور ج . ع . ت 057 - توجه 317 - 318 .
5) مخطوطة خاصة - عت ترجمته

6) في حدوده الأتماس عند ترجمته من 151 - 152 ، من في ذره احتفال رقم 628

7) حقا برزاق الفاسي وعائمه « يطرحه الامتداده بارتباط - من 85

8) « ما سهل نصيباً في أخبار الملوك السود » النص المختصر الذي جمعه الاسنلا لكثير عند له كم من 224 ، مع الرجوع في المخطوطة الكثرية المعروفة بالكنة الملكية رقم 274 . من 283 - 284 .

اما اسكندر و اصحابه لما ناداهم -
 و هم في ذلك - فقالوا له -
 يا اسيادنا و يا اسيادنا -

ج - حيد الحاج - الحاج محمود الاندلسي
د - م - واسمه سر اخري بعد الكرم -
ر - احمد بن عمر البوي المطر - محمد
ري - الحاج بوحسنة ، وهو زوج حاتمة قصيدة
منجزة عام 1080 هـ ، واخرى عام 1088 هـ
ابن موسى - ابن بشار

[illegible]

(13) ج 2 ص 198 199 ، وفي الحاشية يذكر أن دراسة محفوظة لصاحب المقام عن أبي سعيد

(13) ج 2 ص 198 199 ، وفي الحاشية يذكر أن دراسة محفوظة لصاحب المقام عن أبي سعيد



المولد النبوي في التاريخ



في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٥٨٠ هـ

كان مولد النبي الكريم عليه السلام عام فليس
لذي حزن بل من وجب فيه الفرح لا يبرح عمل
سجاشي على ملاذ البشر ، وحده عن ملكه من حشر
الحسنة - ذلك ما حمل هذا العام فانه عصر جديد
في حياة العرب ، من دور شك الى هذه احلامه
انديجته كانه قد حير على العرب عامه - على
بريس حامية نبي الذي اصبحوا معه يؤرجو
حو ديم من مهد لهم اسفل المور ليعود الاسلامه

لذا اصبح مولد الرسول الكريم عند المسلمين
في متدرك الارض ومبارك مثله بغير هام حبه
يعيش به شعورهم من عظيم شخصه لكرامه وتقدم
لكرامه - وخرس على مصاربه من سيم الدمنة

يوم جاهد فصح بحال لاجتماع الاهل والاصدقاء
جسد - عظم بالشر والسرور مدفوعين لافاضه
ايها خائف واسواق الافراح ونبي الاولاد - ولسان
الهدايا والحيوات في غرق بر من فيه انشيدوا
وانصب فيه والشعراء الاناسيد في عذق المورود لكرامه
الذي برع بوجه الزهراء مبي هذا الوجود في 12 من
سنة ٦١٠ هـ في ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ
في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ
في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ
في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

اصوب من عن كنه

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

من الرضاغ بوعده لقم ، فكتيب نظيفة الحار راقه
ورحة وبين جانب ، سوى هذه الحبال انجيد
اس من مائها ان تولد في ليلان وقه وحبال على
الحبال

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

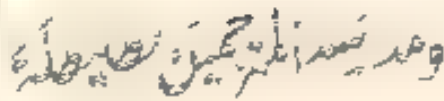
في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

في ليلة ١٢ ربيع الأول سنة ٦١٠ هـ

[illegible]

مل العليم المائل يعصروا



59

وحتى اذا ما رجعت الى « مدرسة المرحوم »
نطقت به وحف في ذلك الفوسو السادس قد انتم
على نقل الكتب لغيره الى اللغة الانجليزية بغير
اللائحة كانت لغة الدين والدولة والعلم في امثال
اسبانية كنة اب العثمانية التي أصبحت اللغة
اقومته ولرسمية بللاد بعد توحيدها من مود
المعين قريشو وايسابيل علم تتكون الا في القرن الثاني
عشر ، ولم تصبح لغة الادب والعلم الا بعد انصار
ثلاثة قرون تقريبا ، لتسبع عصرها الذهبي في القرن
اسابع عشر ، وقد كان لهذه المدرسة دور هام في انقاذ
اورب من سباتها العميق واخراجها من ضلالت الجهل
وانتصبت الى دور العلم والعرفان ، ومن بعد
بعض الاقطار من « ... »
عنها من وسائل البحث وهراتق الاكتشاف ، ومثل بعد
استخراجها من الكتب التي لا بها الزخارف العربية
بعض الافكار لاتخاذها من حوى الاحراق التي منعت
طويلا حتى بلغت درجتها القصوى على عهد الكاردينال
« ... » الذي وصافته في مستهل القرن السادس
عشر

لقد عرفت اسبقا لتفسيح الديني والاسرار
اللاهوتي والساعي في تشيخ الحكم العربي ، ولم يبق
المصاع بالحضارة الاسلامية مضمورا عليها ، بل كان
عملا فيما في المهد بمصر الجمة الاوربية ولما
عنه من تقدم كبر في مختلف مجالات الادب والعلم
في سنة

ومن المستحسن في هذا الحديث ابهر ان نحاول
استيعاب فصل الحضارة العربية والاحتاط بمصاحف
لعمده في مختلف الاجلار من القرون المتلاحقة ، ثم
رشد احذره مقبلة لاختلافت مستفيضه بحور الله ،
بعد ما بعمرسة المرحوم الطنجية وبها كان بها
من الاتر السعيد في عمكين لعصر لاجية

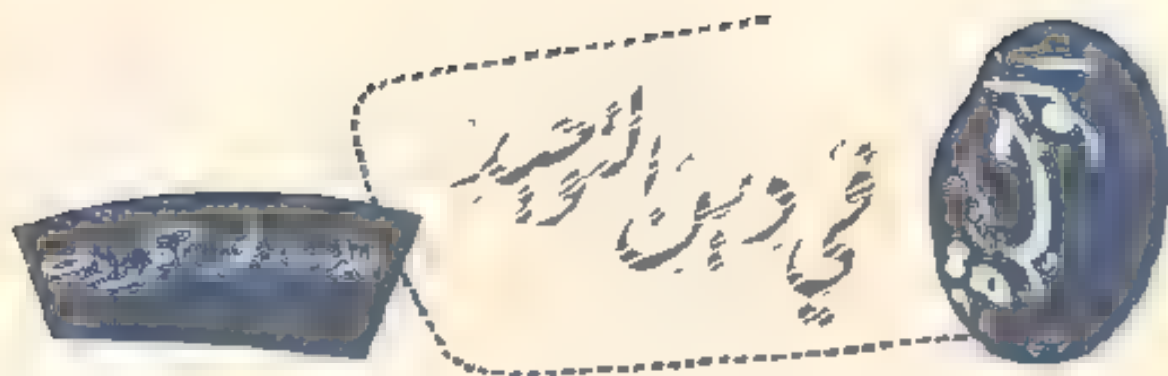
الرباط — عهد اللطف الحظي

الاسم: Sagrad Kunke

- 1 كتاب « الشمس التي تطلع على العرب » المؤتم
- 2 الفصل السادس من كتاب « الكفرانية » الذي
في مطلع من القرن وبعث الف لاسبق
الحضرة لاوربة « فأورد في حقيقته معقر ما
اتماده بالحضارة الاسلامية بالاندلس

وسمى العرب على الانجيس حلمين لهما اجير
والقطر والورى والى والبريقال وليموي والرمسان
واسكر مطر واب اشعرا فيها الحب والحبر
انجينية والصب واليك والسفر ايضا وقد دار
مصلهم فكر الفلاسفة اوسانيين بما نقلوا من آثارهم
الى العربية التي كانت لغة الفكر والادب والعلم
حيثما وكأنت يداهمهم بطلانية تدرى يجابهه قريشه
التي كان الفلاسفة والزعماء من شمال البلاد
يقصونها خلف رعيه في صف نعلم كنه كان ملوث
الاسم في نصيب الامراض برون شدمهم محققا
من اعضاء الانجيس بالاعلاء في
مكتباتهم ماضيه ولهمي الجدا ، وحلاصة القول هي ان
دور اسلم قد طر وعجا ما ضاعت جذوة انقذيل عند
اجرار الانجيس ويزى انصيون من انكتاب ان
اسيما لم يبق باهوال العصور لبعض بقصل
الوجود الاسلامي في ربوعها ، وقد اسمر بوحود
الاسلامي في تلك الدير مبعثاته واخذى وتمدين منه

ان انوجود العربي بنبوب اقبال وخرنرد
صفيه عند قريشه مده ساقين وحسين غاب وكانت
« عسرمو » عاصمة اجيريه بجامعتها مركز اشباع
علمي على جنوب القارة الاوربية وبسطه وكسني
النصارى من مختلف اقطارها يحجون الى فلسطين والى
مد انديس « ساسياغو » بمذبة كونيوسمبلا ، من
حليته في انشبال لعربي لشحه الحريرة
الاسلامية ويصلحون على آداب
بالاصح اني الاميل الذي كان سم في
بون ايندقيه وحموه وقاسم ذن و الانجيدريسه
وسبته ، ثم بسبب الحروب الصليبية ورجوع انقذيل
الى اولقيهم بعد ما غلبه انصص مصاهر الحضارة
وقد اسى ايلك المونو المباشر الملقب بالعلالم
مرصدا عليك كان يتوهم على احداث الآلات والجهرة
عني لم يكن بها مثيل آنذاك ، واستعان ماسيكسي



حق و ہن الوہید

[illegible][illegible][illegible]

هم المزارع والزارع لله واسعه ، وهم الخدام
وهم خلق الله للناس ، في الارض جميعها

ابن طائفة ملك لحسنه حين قال : « ايها الملك كما
اعل حاجته بعد الاصام » وتاكل ابشيه » وساتي
انواعا حتى يتفتح الارحام » ونسبي الخوار » ويكن
القوي من انصافه » حتى يثب اليه من ربه »
يعرف بسبه وصحة وامانة » وعقدته فلعانة التوحيد
الله » وان لا يشرك به شئ » ويطلع ما كنا نعد من
الاصنام » وامرنا بصلف الحديث وعينه الرحم
وحسن الخوار » والكف عن المحارم والسماء » وها
عن لقوا حتى وفون الزور » وتل حال
بالصلاة » والصيام » والركاء والنصح » تأت به
وصدقه »

واذا كان بسببه افعال » كما يقول ابن
هشام : فقد تحسن حاتم البستي الشكر بكامله »
فاستمسك بندي اوجي ابيه » وصنع بها امره »
وصبر على ما صانه كما صور اولوا العزم من رسول
من قبله » فهدي اليه به ابي ذئب السابقين الاوس
من المهاجرين والانصار الذين آذوه ونصروه » واتبعوا
لبور اندي ازل معه » مكثت معه » وكان يصور »
وكان حج » وكان ابي كوي الدين اسويح من قوم
محمدة صفة من الاوسائل وفي البيئات » فوس
بسه وتجهت في دنه » وتجاهد في سببه » وصح
امري الساهي الذي كان دفع سبوكه اتيه بمرء
وعصمة العبيد » وخطبه اثار » ذلك احري المسم
لدي بصرته القراءان في حلال من سحر القصر »
طياره لقب » وسعة انصر » واعتدال العاصفة »
ورجاءه اعمل » وهو الارادة » يجعل في حسن الله
الا بحداف بومة لأم » ويوم احده المسم على نفسه
ويو كان به حسانه وهب » عبا تقط » وعلى
بجسفة لا على الاستعارة » وعلى الاستقامة لا على
الانواع » وعلى الاناج لا على الاستعداد » ومن وحي
له لا من وحي الاخر » وصعب الله الاوي »
شرح القومية العربية » الاصله اسي كان قبلا
الدين للدولة » والدولة بدين » وبعد كان ابو الريح
ابن روي موعنا كل التوفيق في التعبير عن هذه
القومية حين قال : « دينا والدولة عريبان توامان
يرفرف على احدهما الغمره الالهيه » وعبر الآخر البد
سما »

وتعب فيه هذه القومية لعربية الاسيئة اتي
حتى فيها طين العروبة بعد الانسان أصبح ام
مري » كان نور الله على ما حولهما تو
سما » ع » وحالب خيل الله في ارض الله »
وكان مرء به » ع » ع » ع » ع » ع » ع »

« وقد رعت ان وقت » ولكن به رمي » » وبصرف
الاسي ابر الامر صنف في عهد حكومه لرسول »
وحكومة انصفه ابراسدين من اصحاب الرسول »
عني اساس من شوري لحكم » وعصاة العبد »
وتريح الاسلام » واحود الامور » وكانت اشعارا
البرقعة هي ن عتات آتي لكتابه » واجدات الرسونه
ومضوحات الصحنه » (الميامون احوه) » وانسن
امانه » و » اسم احو الملم لا نظلمه ولا يهضمه
ولا ستمه » واسم وعير تسم امام الحق سواه »
« لا يحرملك شئ قوم عني ان لا نعدوا » » اعني
اسمهم اس من عهد وندتهم امهاتهم احرار » »

ابن ان كان مما اقتضته سنة الله في الخلق »
تحد بسنة الله قليلا » » ان الله لا يعير ما يقوم
حي يعبروا ما يسميهم » » كان ان وضع في اسنة
الرسول » جا حشي الرسول على انه ان يهلكها
حين قال مطر لها من الناعم على الرد » ولمن
ولحاد » مواله ما الفهم حشي عليكم » ولكن اخسى
ان يسط عليكم الدب كما يسطت على من كان
ملككم فسافوفا كف تصافوفا وتهلككم كف
اهلككم »

وكذلك كان » بعد اسمح لعربا احكامون
ر » ع » ع » ع » ع » ع » ع » ع » ع » ع » ع »
لدى من فليهم بخلافهم » وحاصوا كالمدي حاصوا »
تدب حكومه الذين بحكومه ائمة » وحكم اشوري
بحكم الاسداد » وقضاء العدل بقضاء الخور »
فصبت الهم » و » ع » ع » ع » ع » ع » ع »

الانراض » وحبه الاند محلل الاسار » فمقرق
ابوخذ » ونهات طور اشري من الامة » معها
من كل طرف » وسهوا من كل حامي » فكان في كل
حبه دكت » وفي كل مصر عيت » وحذاق الله » ام
محلل الذين اعمو وعموا الصاخات كالمسدس في
الارض » ام بفعل التقي كالبحار » » انه لحديث
عنة ملك اندي تحدث به عند الله في مروان في
محنس لمصور وهو يعرض محبة مع ملك النوبة حين
بو ابي بلاد النوبة عازبا من السعاح » فان عند الله
ابن مروان » فيها يزومه ابن حلدون باقلا من
لمسودي » » احب حبالم انبي منكم » ففقد على
الارض » وقد سبط لي فرش ذات حبه فقطت به
ما تمتد من القعود على فواكس فقال » اني ملك
وحق تكل من ان سوامع لمظلة الله اذ رعبه الله »
ثم قال لي : لم تشرنوب الخمر وهي محرمة

[illegible]

المفتي: محمد الحنباري

سنة 1423 - محمد لوديع الثاني في سوره ٢١ بعور -

الحرم يا رسول الله

لشهاد أحمد بن محمد

وفي كل حين من حين غدا وبغدا يا رسول الله
يستمر من نارهم رحمتك عبيث على الاعتذار
والإحار بالله لكن من في تلك الغدا قد أن
هذا الأعرار وهذا بحر قد أصيب بحدس وحديث
عمق في عهد الإسم . فاستطاع الأضي الذي أرى
بت لله أنه يوجد بعد احتلال عمري لا يرحم ولا
سعي بسير القادحين به غاهك مع نصير وسي
مريه خلال أذاك لرماتك

بهم يا رسول الله قد جعلوا الأركان المعنوية
وحدوا بارسون في حرمها الأقدس انصتريه لني
كانت رسالتك حريا شعور . عبيث فابت الذي يتم
وعنه : ١ . بها الناس أنا خلفناكم عن ذكر وأنثى
وحبناكم شعور ومنازل ليعادو . أن أكرمكم عند
لله أنعامه .

بهم يا رسول الله وفي يوم غدا وبغدا يا رسول الله
لمسجد الأقصى الذي أرى بت الله أمية وقد انبثت
في . عبيث معاناه ومبداه علم يقي يا رسول
الله لا أن يوفي بفسيت أنير لكل مسلم يحج
الك وسرود قمرك لشربه بالعصوه التي تحب
الإحد بها ، إلا وهي لعبد على جميع كلمة الإسلام
سواء حتى يستطيع المسلمون أن يحرصوا حقوقهم
ولا يفسكوا بها ونحوه ويحسوه وحتى لا يثقل
العلم الإسلامي بهاء في شعوره حريها في كرامه
من طرف قلة بسما هو كثرة .

أن انبثت ببحج وأن نحن ندمع في عبيث
موندك يا رسول الله . هونك الذي ولد معه المور
وشتت عبيث في أبل مدة ممتدة عورده عبيث
لعمري

هنا يوم موندك يا رسول الله الذي ليس من
باب انصتريه ولا من باب العضية أن يقول عنه به
يوم بدأت فيه انشربه تخرج من الظلمات إلى النور

فقد عبيث برسالة وأبسه الإمانية وسرعين
لبحريه عوبي بوبه وزممت بحصيرة بقعة مطلق
مسيرها وقبسه بهومين وأسطفين أركوا فيها باسم
أبده محراها ومرحها وذلك بعد أن تحبته في سبل
دله ما سحبه للرسول ونوا لعزم الدين كنه خاتمه
رسول به .

ولما اختار الله إلى جواره تعاقب خلفاؤك
لرشدون على الإسطراع بسبب الأمانة حصنوا وأبسه
لإسلام لا سحبه فقط ولكن نظام وحضارة ويمور
من نعم ولعرفان . وكان مذكرك يا رسول الله
لني ما تزال قائمه في أحسن التعاضد فقد ييسر
خلف لمعاد .

وشن كتبت ختوم الإسلام عد وحسب إلى أرواح
مرون به ما شيدت حضارة في اشرق ولئن كان
لمسلمين قد تفرعوا مثلا وبخلا من مبدون هذا
الدين الإسلامي الذي أرى بت أسبه ما نزال سيرة
لمعور وفي كل مائة من قارات الدنيا الحمير .

وإذا يجب قد كنت محمداً من أمر هذه الأمة
لا يصح به أحرف إلا بما صرح به وبها من على
حسنيين رسول الله لا يصدق بعينه مؤيدك بحب
تعار أحد أئمة من الماضي كما مني انما هو
عنه من الله تعالى في الدنيا والآخرة
حكاية الكتاب من الذي من عهد الله فيه من
شيء ولا نأته أنظر من بين هذه ولا من جعته
بعد أن المسلمين في رسول الله ما يرالون عنجرين عن
جميع كلمهم وفهمهم في عالم لا يخال فيه
سجن الله ولا إلى فيون المستكة .

أن الإسلام كما تركه في رسول الله ما يرال
غيباً وحسباً بمبادئه وما يرال غيباً بأهله عدداً ولكنه
بأرسول الله في شأحه كل أي يكون أكثر عنده
فمن أي يكون يوم مؤيدك هذه بأرسول الله حافرا

لمسلمين على أن يدبروا ويشتروا ويحسروا الفهر
من عيد مؤيدك في كل شهر ربيع وفي كل شهر ذي
الحجة من موسم وورد فترك في رسول الله ذلك لأنك
في رسالتك لم ترد الإسلام أن يكون مجرد ظنوس
وما أردت به أن يكون دينا ودنياً من ارتداد من
بود وناس في أمر بالمعروف وينهى عن المنكر في غير
هذه وعشيرته بالآخرى إلى أنصف هذا المنكر مني
هذه وعشيرته .

وعنه أخرى فمضى أن يكون عيد مؤيدك هذا بعد
جديداً الروح جديدة تقوم فيه ما أغوج من أصول
رسالتك وتزول عنه كل غم وكلمة ذلك لأنك
بأرسول الله قبل النبوة في رسالتك الفرد والكرامة
بمسلمين في المحرم في رسول الله .

الرباط - أحمد زباد

طاب لوأدبه انورد -

عند سنة 1921 م ورحل منها في ربيع الأول عند مؤيد أسبي
ليجدد أشاعر ربيع السناني شعوبه في الوحدة وتبني هذه المساهمة
التي ولد فيها مؤيد العرب فتلأ

رحل انصار في الأقربون مو	بكم هذه حلفت التي محمد
وعلى النبي ليشفي سلامت	وند أسبي وكل عام بولد
أحي قلبه المنهجي برسا	وعند وطالب لوأدبه انورد .

تقرير العالم الإسلامي



بلغ مساحة العالم الإسلامي ما يقارب ربع مساحة اليابسة وهو بذلك يكون أكبر وحدة في العالم تشترك في مزايا روحية وفكرية وتطورات واحدة ، كما يضم مجموعة ضخمة من البشر تفوق أكثر كتلة بشرية إذ يقارب نحو 700 مليون نسمة ، يضاف إلى هذه الكتلة الهائلة مسلمون متفرقون وإن كان معظمهم يقيم في بلاد مجاورة لبلاد الإسلام فيمكن اعتبارها جزءاً منها .

وفي هذا التصاعد أخذت بلاد الإسلام حسب التقييمات السليبية العالية وأصبحت كل دولة تزيد نسبة المسلمين فيها على 50 ٪ أنها من بلاد الإسلام ، ورغم وجود مناطق إسلامية كاملة تقع ضمن دول أخرى - وبعض الدول، كالصين والاتحاد السوفياتي مثلاً، يقل من أهمية المسلمين في بلادهم، ونعبر أن عدد المسلمين الآن أكثر مما هو وارد، كما أن بعضها لم تقم بإحصاء السكان منذ سنين كثيرة .

وعلى كل فإن هذه الإحصائيات تعتبر تقديرية حيث أن الاستعمار تنقص من قيمة المسلمين ونسبهم العديدة حتى يسيطر المسيحيون على الدولة وهي دورها بعض من قيمهم اتصالاً لئلا يهدأ في الحسبكم . . .

الترتيب

١٠٠

١٠٠

١٠٠

95	4.055.000	-	نميري
91	2.000.000	2	نميري
43	6.000.000	3	نميري
97	2.500.000	4	نميري
90	10.000.000	5	جمهورية يمنية
49	6.474.474	6	نميري
73	60.000	7	نميري
94	2.460.000	8	جمهورية الصومال
30	6.780.000	9	نميري
36	6.023.750	10	نميري
54	794.000	11	نميري
70	3.000.000	12	نميري
74	2.600.000	13	نميري
25	1.000.000	14	جمهورية الصومال
65	2.000.000	15	نميري
10	24.000	16	نميري
56	340.000	17	نميري
59	1.850.250	18	نميري
60	1.230.000	19	نميري
37	2.327.000	20	نميري
55	2.698.850	21	نميري
58	1.000.000	22	نميري
76	41.250.000	23	نميري
93	2.650.000	24	نميري
28	575.000	25	نميري
29	902.000	26	نميري
63	90.000	27	جمهورية الصومال
57	1.450.000	28	نميري
48	79.200	29	نميري
26	69.200	30	نميري
35	662.500	31	نميري
44	846.000	32	نميري
53	1.15.500	33	نميري
55	1.234	34	نميري
27	1.27.500	35	نميري
20	1.400.000	36	نميري
25	2.49.500	37	نميري
28	190.000	38	نميري
53	525.000	39	نميري
15	652.000	40	نميري
9	70.900	41	نميري
5	660	42	نميري
1	70.000	43	جمهورية الصومال
28	1.46.000	44	جمهورية الصومال
14	01.780	45	نميري
2	0.000	46	جمهورية الصومال
91	45.000	47	نميري

الاسيا

النسبة الى السكان	عدد المسلمين	الإقطار
% 95.2	1.190.000	1 - جمهورية الجنوب الصيني الشعبية
% 99	14.845.000	2 - فيتنام
% 95	173.594	3 - الصين
% 90	87.377 000	4 - كمبوديا
% 94	21 206 000	5 - لاوس
% 90	1.520.000	6 - ميانمار
% 94	439.687	7 - تايلاند
% 50	1.700.000	8 - بنغلاديش
% 51	5 450.000	9 - الهند
% 100	750 000	10 - سريلانكا
% 88	84.971.040	11 - باكستان
% 99	59.940	12 - أفغانستان
% 99	5 940 000	13 - المملكة العربية السعودية
% 87	4.770 200	14 - جمهورية العربية السورية
% 100	1.0.000	15 - الإمارات العربية المتحدة
% 100	5.000.000	16 - الصين
% 99	395.000	17 - غينيا
% 90	7 435 000	18 - الهند
% 90	28.260.000	19 - بنغلاديش
% 35	50 000	20 - بروناي
% 97	97.000	21 - كمبوديا
% 10	2 969 000	22 - الفلبين
% 3	927 870	23 - الفلبين (الجزيرة والجنوبية)
% 08	50.000	24 - الفلبين (الجزيرة الشمالية)
% 10	3.000 000	25 - ماليزيا
% 4	1.000 000	26 - ماليزيا
% 7	730 940	27 - سنغافورة
% 3	10 000	28 - سنغافورة
% 0.35	40 000	29 - سنغافورة
% 99	1 411 000	30 - سنغافورة
% 92	405 000	31 - سنغافورة
% 2.5	130 000	32 - سنغافورة
% 0.05	47.465	33 - سنغافورة
% 11	75.504 000	34 - كمبوديا
% 10.2	47 000 000	35 - كمبوديا
% 20	00 1411	36 - كمبوديا

الاسيا

37 - الاتحاد السوفياتي

النسبة الى السكان	عدد المسلمين	الجمهوريات
% 98	2.221 660	1 - أذربيجان
% 92	2 188.680	2 - بيلاروس
% 90	1 568 700	3 - كازاخستان
% 88	8.355.000	4 - تركمانستان
% 78	3 300 960	5 - تاجيكستان
% 68	7 661.560	6 - كازاخستان
% 19	824 980	7 - جورجيا
% 12	240.840	8 - أرمينيا
% 12	5.280.480	9 - أوزبكستان
% 6	7.406.460	10 - روسيا
% 6	504.780	11 - تاتارستان (أبشانا)
% 3	95.180	12 - مولدوفا

39 655 860

445.164 596

مجموع السكان المسلمين
في الاتحاد السوفياتي

مجموع عدد المسلمين في آسيا

أوروبا

رقم	البلد	عدد المسلمين	عدد المسلمين في كل سنة
1	ألمانيا	1.000.000	75
2	فرنسا	2.000.000	1
3	المملكة المتحدة	2.000.000	20
4	إيطاليا	1.000.000	1
مجموع المسلمين في أوروبا		6.000.000	9.470

أمريكا وأستراليا

رقم	البلد	عدد المسلمين	عدد المسلمين في كل سنة
1	الولايات المتحدة	400.000	
2	كندا	340.000	
3	أستراليا	10.000	
4	إسرائيل	10.000	
مجموع المسلمين في أمريكا وأستراليا		856.000	

مجموع المسلمين في العالم :

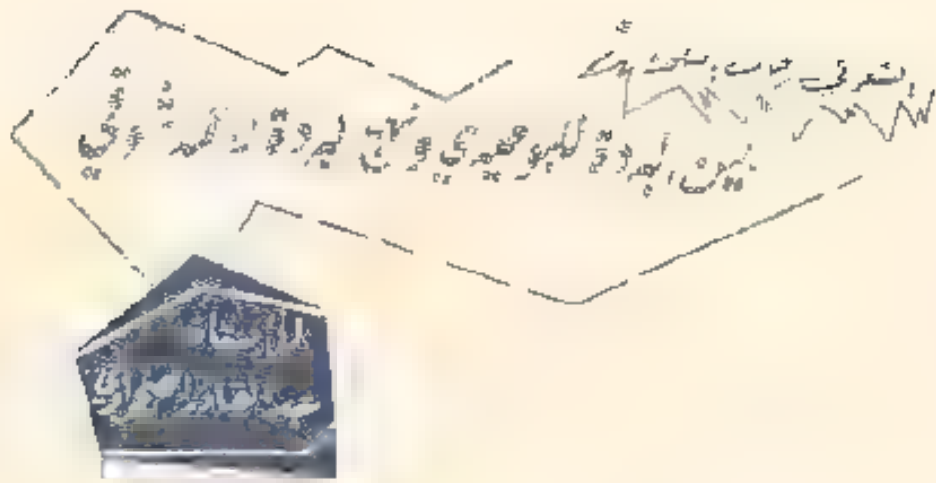
- 1) عدد المسلمين في أمريكا : 400.000
 - 2) عدد المسلمين في أوروبا : 6.000.000
 - 3) عدد المسلمين في أوروبا : 2.000.000
 - 4) عدد المسلمين في أمريكا وأستراليا : 856.000
- المجموع :** 61.750.468

للشاعر
محمد الحلو



عندما يظهر والابنم والقسم
منهم من بين يديهم
حينما يحضر عندهم
منهم من بين يديهم
عنى ارقب ولم اهر ولم الم
وهت في حبي الغلسي في هم
ام الحواري في لحر كالظم ؟
الا انطاء سون ابو كروحم
حياسة بصدور تعلى على محتدم
تحدي ويم رعبا ناز ولم بحم
ولا جنود حوايها من النام
ولم تعرج على الاحباب في اضم
ارواحا فيها تهوى الى الحورم
وهت له برايم لي على قدسي
وهذه دعيه لحرراء في شمس

حب في دهره
احب يهبط نور لاح فابكثوب
بد ذنب توفد نديها في كسدي
يم يله للى ولم تنف على طسلي
ولم اصفه حور اياب احب - ١٥
ركت شجر اهوى للمومنين به
فابوا بطنان الصفاق احمر تركبها
نقد في شجرها
ركت شوى اليها ذاب احتضنة
طرت هم برو في سائها ابوس
مبى الطر لا تشكو فوالدها
طربا عسها فلم ترون بكاطمة
حي حننا محلى لرحي بطنقت
وصعب كهي على قلبي وقد ظهرت
هدى المشهد لاحب في جلائها



و - القصيدة التي يعارضها ويحاول السج على
سواها ، وحتى عند بعضه مغالته القوية ، فإن
الاحساس والاعتقاد - وهما عنصران أساسيان في
السعر - يكبران دور المسمى المطلوب ، إذ لم تكن
معتدلين بغيره .

أما عند شعراء آخرين ، على خلاف من
يبدو عندنا ، فليس يعارضون قصيدتهم بغير
الاحساس والاعتقاد ، بل يعارضونها بغيره ،
كما في بعض قصائد الشاعر أحمد نهار ،
و عند من يعارضون قصيدتهم بغيره ،
القصيدة التي يعارضها ، وعلى قاصدها وعلى بعض
موضوعها في العنيفة .

وقد يبدو عند بعض نأتير الشعراء اللاحق
بشاعر سابق ، ولكنه تأثر لا بغير هيمه عمله
لأدبي ، ولا بعضه ، ما دامت الامة متوقفة ،
وانتدح لشجتي للسعر المعارض واضحاً .

وقد كان صوتي ورحمة الله من هذا الصنف
الآخر ، كما نقرأ لبعض الشعراء أناسهم عليه
باعتبار كبير ، وأما نالغ ، وتسميونه قصيدة معناه ،
مطلع عذبة وبخل الوعوف ، ويكر من ترويضها ،
حر قسرها معناه ، وسعمل بها كتابه ، فإذا هو
يطلق بقصيدة أخرى على ورثها وعاقبها ، وفي
مثل دوتها ، أن لم نقفها في بعض الاحيان .

من قصائده ما في : سيرة - سيرة -
والمراد على تدق ، مع : سيرة - سيرة -
أن يقول في : سيرة .

وسم على الشاعر : سيرة - سيرة -
حين سجد في : سيرة - سيرة -
وسم على الشاعر : سيرة - سيرة -
القصيدة ، قصيدة « الردة » للامام الموصري ، التي
يقول في أولها :

أمن تذكر حواء في ذي سلم
مرحبا دعيا حري من عذلة بدم

— ♦ —

والمعارضة في الشعر ، معناه ، كما لا يخفى ،
أن نقرأ شاعر قصيدة معناه لآخر ، آخر
بها ، لم ينظم قصيدة أخرى على ورثها وعاقبها ،
وفي موضوعها في المالب .

وبعض الشعراء لا يقصدون من وراء ذلك إلى
أكثر من اظهار براعتهم في نظم ، وعبرتهم على
سيرة الشعراء السابقين لهم ، والسج على
مقوالهم .

وفي هذه الحالة فإن المعارضة قد تكون صفة
الانكلاف ، ويظهر فيها التغلبد ، وتعتمد فيها الإساءة
وغالباً ما يحضر أشاعر المعارض غير أن أي قصيدة

هكذا عارض شوقي قصيدة ابن زيدون
لهيورة ، التي هي فيها

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

قصيدة بني ثعلوب هي اولها

يا دسح لظبح شماء غواضها

دسح او ان سحى لاوليتها

عارض قصيدة الحري في رثه ابو كسرى

بني عول في اولها

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

برثه عن جملتي كن حسن

قصيدة ابو نؤل في اولها

احلاف ، هار والبل

دسح ابي الصمد واسا سحى

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

حامس الهدي نعبد

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

قصيدة انبي نؤل في اولها

جع كسبه الحسب

لهي قصيدة زهير

الى غير ذلك من القصائد الكبيرة - بن

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

وقد كان من قصائد التي شعب بها شوقي

نشر ، وحرفه شاعريه في معارضتها ، القصيدة

الهجرية للاعمم البصري التي يقول في اولها

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

وقد عارضها شوقي بقصيدة المرحوم ابي

نؤل في اولها

وبد ابيدي بالكائنات سينا

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

وكذلك قصيدة المرحوم ابي معجدها مع

معارضه شوقي بها ، مغايرة لهذا الحديث ، وقد تقدمت

الاشارة اليهما في بداية هذا الكلام

— ♦ —

والاقدام الموصري ، هو الشيخ شرف الدين ،

ابو عبد الله ، محمد بن سعيد بن حماد بن محسن بن

عبد الله بن صبح بن هلال الموصري ، اسمه الى

الموصري ، شاعر المصري

وقد ولد الايام الموصري في اواخر القرن

البح المصري ، له يدان وسطحة ، ويؤن منه

رثع وسعين ومسمائه ، ابي عباس النين ومطليح

منه

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

لله ، واكثر من ذكر رسول الله صلى الله عليه

وسلم

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

لاقتل بسيفي العدم ، نظم هذه القصيدة ، يمدح

بها لرسول وسعي عليه ، ويحمد ، ويشكر صفاته

و جلالة وعظمه مرانا

حال انه بعد ان اتم علم هذه القصيدة

رى انبي صلى الله عليه وسلم في سماءه ، يصح

به بيده التكريمة ، ويلقه في برده ، فيها اتفاق عن

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

قصيدة باسم البردة ، ابي برزة انبي ، التي ،

الموصري يلقب بها في شامه

ومعها تكي ، ذات لا تعد في قصيدة البردة

للموصري انه شاعر بذلك ، حتى في الاسماء

لاحبره بها التي ياتي فيها الله ، و سوسن اليه

برسوله ، وان كما تعد في البيت عن الاحبر منها ،

بعض على قسها بالبردة ، وذلك حيث يقول

سقم وبنا هذا ابلهنا جويخا

والحمد لله في سده وفي حسم

♦

عن ر بعض لا ينظر بارتجاع ابي تصفيه هذه

قصيدة باسم البردة ، ويرى ان هذا الاسم يخص

ان نقل معصوما على قصيدة كعب بن زهير ، التي

مدح بها رسول صلى الله عليه وسلم ، والتي نقول

في اولها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على

سيدنا محمد وآله الطيبين

الطاهرين

والمؤمنين من أئمة الدين صلى الله عليه وسلم طوب
بهذه القصيدة : وفيه طبع برده على كفتي بني ربيعة
وكان ذلك حيلة لا حيالة ونيار
جده القصيدة - عبد مزلاء - احق بن عيسى وجدها
ببردة ، والا فليس هذا الاسم على قصيدة جري

وحيث يكن : فقد اشهر قصيدة الأمام
الربيعي هذه باسم البردة ، حتى كان هذا الاسم
صحيح عنها غيرها



نفع قصيدة البردة للأمام الربيعي في حياته
وسمعه وشعر بها ، فبها سبب على المادة
القصيدة المنة ، ثم نخص من ذلك إلى انجس
عن جري القصيدة ثم إلى طبع الرسول صلى الله عليه
وسلم والاشادة بمصنفه ، وعلى رأسها القراء ، لكونهم
بطيعة الحال ، وحسبنا شجرة الله والرسول اليه ،
وكل ذلك في حكام ومناخه ونظرة بحيث لا تكاد تخلص
الانفال من جزء من أجزاء القصيدة إلى جزء آخر
مجرد

وبين ذلك قصيدة الربيعي - رجعا معطى إلى بر -
شعر في لحن من موضوع في موضوع ، من
أنه يعود إلى جده اشهر أندي يستظم القصيدة
كلها من أولها إلى آخرها ، فيجعلها بها سبكه
، جده ، باربه من بعدد أسماها واعراسها

جده قصيدة برده جري
جده قصيدة برده جري

جده قصيدة برده جري

سولا لهدوي لم برده : دما على طبع
ولا أرقب سذكر الثأر ولعمري
فكيف سكر جاعلها شهاد
به سكر عدول الدمع واستقم

بالألمني في يهودي لغوي معبرة
في أليك وبو أصعب لم تلم

حدث جالسي - لا عري بصمير
في الوسا ولا داني ببحر

نصفي الفصح لكن سبب السب
في المحمد عن الد : ذال في صميم
ومعور مستطاع في نفسه

جده قصيدة برده جري
جده قصيدة برده جري

من لبي برده جراح عن قبايب
كما برده جده : انجس دالحم

جده قصيدة برده جري
جده قصيدة برده جري
ويعود في علق ابرو

جده قصيدة البردي في بهم
وحكم به شئت مدح منه : حكم

جده قصيدة برده جري
جده قصيدة برده جري

في قصي رسول الله صلى الله عليه
جده قصيدة برده جري

نصم القصيدة فيه أنه بشير
وسه جري حلق لله كلهم

ويعود في اسحاة واسوس :
جده قصيدة برده جري

جده قصيدة برده جري
جده قصيدة برده جري

جده قصيدة برده جري
جده قصيدة برده جري

جده قصيدة برده جري
جده قصيدة برده جري

جده قصيدة برده جري
جده قصيدة برده جري



جده قصيدة برده جري
جده قصيدة برده جري

ورغب اجمع ما في الناس من حلق
ذا رغب اناس الفس في اسوم



وسكن الآن ان الله في
البردة ، وهو الذي سدد
ندحون في العرس المنصور عنها ، وهو مدح الرسول
صلى الله عليه وسلم واشهد عنه .

في هذا القسم يحدث شوقي عن ندي ، او عن
الحياة ، مددا بتعاضدها وبتلكالين عبيد ، ليدبر
بها عن تدي ان الله ربح الحور والمهي لما فيه نعم

شغل شوقي في هذا القسم من قصيدته
انديلا مدحا ، ويدور تمهيد او ربح له بما قبله .

في هذا القسم من قصيدته
البردة ، وهو الذي سدد

وسكن الآن ان الله في
البردة ، وهو الذي سدد
ندحون في العرس المنصور عنها ، وهو مدح الرسول
صلى الله عليه وسلم واشهد عنه .

في هذا القسم من قصيدته
البردة ، وهو الذي سدد

وسكن الآن ان الله في
البردة ، وهو الذي سدد

ندحون في العرس المنصور عنها ، وهو مدح الرسول
صلى الله عليه وسلم واشهد عنه .

في هذا القسم من قصيدته
البردة ، وهو الذي سدد

وسكن الآن ان الله في
البردة ، وهو الذي سدد

ندحون في العرس المنصور عنها ، وهو مدح الرسول
صلى الله عليه وسلم واشهد عنه .

في هذا القسم من قصيدته
البردة ، وهو الذي سدد

وعكذا شغل من القسم الثاني الذي يتحدث
بالطاعة الى القسم الثالث والاخير ، ولخصه
بانذاب ، وهو مدح الرسول صلى الله عليه وسلم



سرى هذا القسم من قصيدته ماله ونمائه
واربعين بيتا من الشعر الخند ، المعاني في احوده ،
المعبر عما نكته نفوس امم من جمع من محبه
الرسول ، وتعظيم لسانه ، واحلال لغوده ، مع دعوة
في نفس لربك الى الاعتناء به ، واتحاده مثالا

وشماك شوقي لاشواق تعيدته هذه في مدح
الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكلف بصدى لمدحه ، واتكاه
في هذا القسم من قصيدته

بردي غرض زهرا حير امده
فاس في جوارى لدى هرم

واية عراة في ذلك ، وشوقي هو شوقي ،
والمدح هو الرسول ، وهو مع اندح لا تتعلق بدي
عرش شوقي ، وما هو الا حان الصدق والحق
الحالفة ، ورحمة اشواق من حمد الله .

وسكن ان لسان لا يسبح عند لبراد هذا القسم
كله عن بهج الودعة ، وهذا ان الاحب اليه
في هذا القسم من قصيدته

ندحون في العرس المنصور عنها ، وهو مدح الرسول
صلى الله عليه وسلم واشهد عنه .

في هذا القسم من قصيدته
البردة ، وهو الذي سدد

وسكن الآن ان الله في
البردة ، وهو الذي سدد

ندحون في العرس المنصور عنها ، وهو مدح الرسول
صلى الله عليه وسلم واشهد عنه .

في هذا القسم من قصيدته
البردة ، وهو الذي سدد

وسكن الآن ان الله في
البردة ، وهو الذي سدد

ندحون في العرس المنصور عنها ، وهو مدح الرسول
صلى الله عليه وسلم واشهد عنه .

في هذا القسم من قصيدته
البردة ، وهو الذي سدد

في السورة العنصرية في روى نظم

وطلعت نفس أسفيل من عجم
بها وإناس صرعى لا يمر يوم
إلا عى صمم كده في صمم

بكل حاصلة في الحق محكم

ويعني شوقي أن لا يعتمد قصيدته بالثناء
ببعض أرب نفس الله عزهم ، وأن يعود يوم إلى
سنة محكم وعزهم ، يقول :

أرب هـ شعوب من مبهمة
وأسست طلبهم من ربيعة العدم

تدبل من نعم فيه ومن نهـ
رأت قصتي ، ربي هـ
أكرم روحك من قاضي وحكم

ولا تزد ثوبه خيمتك ولا تميم
أربه أحسن بلاد فطن به
شيم النضر وأصبح حسن محكم

نك لمحات جديفة عن الرد للومري وعن
بهج اسردة لشوقي ، وكلاهما قد سمع الشدة ، وقد
شوقي عرف اللومري بعض أسبق ،
ويصرح أنه لا يدرسه ، لأنه يراه في برده فوق
مسوى المعارضة ، وإنما هو يعطه على ما سبق إليه
من انفصل وما أوبى من التوفى ، ولا يوم عسى
الأسير أن يسط في مثل هذا المقام ، كما اتفق
شوقي إلى ذلك .

وأذا كان من الانصاف لتحقيق أن يعسرف
لشوقي بأنه هو أشد بدع واحاد في نهج
اسردة ، وأنه لم يقصر عن شأن أبو عبيد ولا تخف

عن مواء ، فإن من الانصاف تحقيقه أيضا
أن يكون : أن عذر اسردة واضحه في نهج الاسردة
وعوجها لا يحفظه أسبق ، أسبق أنت فقط
في الروح لغاية أسبق لنظم القصائد عجا ،
يعد في نفس عور أسردة ، ورجله
الادبية ، بل أن الآخر معدى ذلك أحيانا إلى المفردات
والتراكيب ، كما قد سمع من الأمثلة الندية

يقول أبو عبيد :

عروا به حاري هـ
و عروا به حاري هـ
حدي هـ عروا به حاري هـ
حدي هـ عروا به حاري هـ

عروا به حاري هـ
الأنبي في هواء وأبوى عروا
سوقك أبحد لم تعدل يوم تلعب
تعد أنت أسبق غير عروا هـ
ورب سقم والطلب في عروا

وعصروا اسصري بي أن نكرم « حبة الدم »
فيهمور

عروا به حاري هـ
بن المذرم والرح حبه أسبق
ومن هذا الانعكاس المعري يعجب شوقي ، ولا
يستطيع أن يفهم من أسارة ، فيحدثنا عن نفسه
به

يركضها في مريض العصيان وع
حلب من حمة الطعنة للتحص

ومحدث اللومري عن نفسه يقول :
من لي برد حجاج من عوانها
كما برد حجاج لحسن باللمم
أما شوقي فيقول عن النفس أيضا :

تطمىء أذ منكم من لده وهوى
طمي أجياد إذا شغب على الكرم

— ♦ —

يقول أبو سيري ذاكر رهير بن أبي سمي
ومدحه لهم بن سمي

وبم أود رهرة أديبه لني اصطفي
بدا رهير بما أثنى على هرم

وقول سوتي متحدث عن شعره في مدح
أرميوس :

يردى فرسي رهرا حين أقدحه
ولا تقدر أي جويدي سدي عوم

— ♦ —

إذا ردت سوتي سعي أرميوس على الله عنه
وسم باسم (أحمد) ويذكر أنه نصر داه هو نص
اسمه أحمد ؟ فنقول :

أحمد أنير بي جاء يسمي
وكف لا سامي سوسو سمي

يحب أن يذكر عود أبو سيري ، وأبجد كفا
سيف هو محمد ؟

أحمد هو محمد ؟
وهو أوفى الخلق بالمعصم

— ♦ —

والأمة كثيرة ومحدودة استعضائها تحرج به
عن انفسد ، ونحن فيها قديما كفاية :

وذا كن بذلك من دولة ، فهو ان سوتي رحم
عود عارضة بسعونه ، وأصديه التي لا سبي لي
أشك فيها . م طع وهو يشك بوج اسرلة آبه
محدث من بالمر أسود ، أو بطل من أسود ، لأنه
عج سحر عن داس فيها طويلا ، وتلاهب كبير ،
وسمع به وحدانه وكنائه ، ونصيح بها سانه ،
مظهره سمحه يكن ذلك آثاره في عظه ، على بحر
لا يعلل من قومه هذا العمل أبدا ، لأنه بالرغم من كل
ذلك لا يصغر من الأمانة ومدى الانفعال وقوة

—

ورحم لله سوتي عما كان أبوه وهو يقو .

المادحون وأصحاب الووى شيع
أصحاب سرود الفيله ذي العدم

مدحه بيت حمد خاضع وهوى
وصاده لحن سمي صادق الكلام

الله عهد أني لا أعارصه
من ذا يعارضي صوب أعارض العوم

وانعد اب بعض الأساطير ومن
نقط ويصف / بدسم ولا يسم

الرباط : عبد القادر الصحرأوي





جلالة مولانا الثاني بعسره الله يشهد تيسر العجيز الاسماء ، ولد يندى عابدها امارات الثاني والختوع



بعد جلالة الجمعية

« آمدا قضيت لصلوات فانسروا في الارض وابغوا عن فضل الله » والذكروا الله كثيرا ... »



كتابه صلى الله عليه وسلم الى القوقس صاحب مصر ولا يزال محفوظا بمصر
 باسم نيكالو الرحيم الرحيم

من مطبوعه بن عبد الله ورسوله بن المكتوبه عقيم
 سلام خير من مع الهدى ، اما بعد فاني اذكرك بعبادة الاسلام اسمو سلام بؤنة الله احركه عربى فاني ولبى فطابت ايم الله
 سلام



كتابه صلى الله عليه وسلم الى القوقس صاحب مصر ولا يزال محفوظا بمصر
 باسم نيكالو الرحيم الرحيم

من مطبوعه رسول الله الى القوقس بن ساوى
 سلام عليك فاني احمد الله الذي لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله اما بعد فاني اذكرك الله عز وجل
 فاني بصلح فاصلا بصلح لخمه والله من بطلع رسلي وبيع امرهم الله اعلمى ومن بصلح لهم فقد بصلح لى .

يبتدئ ولا يعيد ، وإن استنشقوا به طريقتهم
الطويل ثم ينحدروا عندهم اذيع اليد والله ثم يحضروا
معهم مسلحين ولم يستمعوا من وسيلة غير وسيلة
لا فاع ، ومع ذلك رجع معظمهم بحربه بأجحة عظيمة
فقد سطر الحصول عندهم مع استعمال الوسائل
الأخرى انكروا ولحقه لدى بعض ابدان

لقد كانت تلك المحاطبات لدية تهدي في
المرحلة الأولى كما عب إلى خير الإنسان وسعدته .

[illegible]

و بعد فهل سيكتب الله للأمة العربية لقاء
م دعا مع الأمم الإملأه فوامه وعبدوه قبيك
البادي، الجمعية العامة لى جميعا سقراء ارسول
الشره اى تلك الشعوب واتى كاسد الرباط الين
واختر أقوى اذى جمع من سمن الأمم وأسياسها
جميع خذورها د صولها فاصبحت فى عالم واحد
رى فى عظامه القراء كل غناصر الحاح وعجرات
الكمال -

النبي والسلام

مذكرات أحمد الحوفي
استاذ بكلية العلوم - جامعة القاهرة -

ب . . والقرآن الكريم يرفع السلام بكاف عيب
حتى أنه يمسى الحية دار سلام . لا يوم دار سلام
عند ربهم « وجعل النجى فيها سلاماً » يحيى يوم
مربى سلام وأعد لهم حر كرمها « وعصف المرمى
مقبح يسأله » وعند الرحمن لمن يسعون على
لأحسن عرب وإذا حاصمهم أصحابون فبوا سلاماً . « عنى
و السلام من أسلمه الله لحصى » ثم إنه الذي لا به
لا هو أمك القدوس (سلام)

بما أن الإسلام حجة المصطفى كماله أو اقرب
فراى وهم يعرفون ان تشبههم من ان
بما أن الإسلام حجة المصطفى كماله أو اقرب
بما أن الإسلام حجة المصطفى كماله أو اقرب
بما أن الإسلام حجة المصطفى كماله أو اقرب
بما أن الإسلام حجة المصطفى كماله أو اقرب

د. د. كاتدرائية في طائفة الزرقاء
من الكتب التي انشأها الواقعية بن تصديق بطريقه
يرعى فيها حركات الناس بعبارة كثيرة

• للإسلام هو الذي تكلم للقلب وبرعاه • فإن السي
م يحارب إلا لعهد الإجماع • ولم يسئل بصفه إلا عند
لنفس من تنابهاه الإجماع • ومن يحارب إلا لنفس
محاربه • كما

وهو بهذا خاضع لقوله تعالى : « واذنوا في سبيل
 الله الذين آمنوا بكم ، ولا تتشكروا » أي لله لا لحبيب
 المؤمنين . « والقرية سميتها : اذان للذين آمنوا بانهم
 مظلومون اذ الله على خصمهم اذني له . وعنده حل شأنه

الحمد لله الذي آتاني شينته فصلاؤه والسلام تربية ابنه
محبس له. وما تحنى من سر وحلم ورحمة وعلم وحياء
وكرم وحلى عظيم بانه ابى اسلام مؤمن اتمام الحق

يهدى القراء الكريم وسول محمده و اسلام ما
 جدد سبيل ابي المحمده و اسلامه فليار به تكن من انحراب
 مسدودة فستقبل افعه فاعرفه بالغزو الجاميه و وهذا غير
 احصاه

وما حكم الله في الحكم في السلام وفي الحرب لا

{ I } إسلام في القرآن

لَقَدْ آتَى الْكُرْمُ يُزْوِرُهُمْ عَلَىٰ أُجْرَتِهِمْ هَبْ كَأَن فِي
الْطَّاقِ يَارَءٍ عَمَّى ۖ لَمْ يَكُنْ لَكَ فِي الْحَرْبِ نَافِلَةٌ الْعَفِيفَةُ
وَالْمُدْنِي وَالْمُتَعَبَةُ ۚ عَالِيَتُهَا أَسْرَؤُا لِمَنْ حَتَّ عَيْنُهُ

ذلك بأن الغرض من صدور أي إتش الاعتي في جميع الجبال والمصالحات من ثم فتح الجبل الاعتي

وقد دعا القرآن الكريم إلى الإسلام ، فلم يستجب
 حصوم الإسلام ، وأبوا إلا الحرج .
 فاجبه عليهم بردادوا الأعداء ، ثم لم يبق لهم
 من بعد ، أي لقودهم ، فمعه .
 يدعو إلى المسالمة ، إلا : يدعو ، يدعو ، يدعو
 يدعو ، يدعو ، يدعو .

سرد ، و معدود اجله ، و معدود المائتين و مئطون
الى القلاء عنهم و الامملاء على يدهم ، كما كان
يحدث من برع و عن ايها .

مَنْ حَمَلَ نَفْسًا يَكْفُرَ عَنْ قَتْلِ الْمُشْرِكِينَ
يُنَجِّدْهُ وَهُوَ مُسْلِمٌ وَاسْتَهْدَهُ بِالْحَيَاةِ ، لَكُمُ لَمْ يَأْمُرَ
الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَمْلُوكُوا حُرُوفَ ، لَازِ الْفَرَّانِ حَالًا بِمَنْ
الظُّلْمَ وَالْعِي وَالْعِي وَالْعِي : بِالْجَمْعِ : يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ
حَالًا الْكُفَّارَ وَالْمُشْرِكِينَ وَأَمْسِكُوا عَلَيْهِمْ : وَالْمُسْلِمُونَ
الْمُسْلِمُونَ الْمُسْلِمُونَ كَذَلِكَ كَذَلِكَ كَذَلِكَ : قَالَ
الْمُسْلِمُونَ : أَنَّهُ الْكُفَّارُ يَجْمَعُ لَا أَحَدٌ يَجْمَعُهُمْ يَجْمَعُهُمْ : لَا
يَجْمَعُهُمْ قَوْمًا يَكُونُ أَمَانُهُمْ وَهُمْ لَا يَخْرُجُ الرِّسُولُ وَهُمْ
يَكُونُ أَوْ مَرَّةً تَحْشُرُهُمْ لَا فَائِدَةَ أَحَقَّ أَنْ تَحْشُرَهُمْ أَنْ
يَكُونُ غَرَضًا : -

حمد : عك منه ابحادين الدين مستشهورون في
 ابحر دار ابحله موية لهم على الاشهاد في الدفاح
 عن بدن والروح والمال : عال تماشى فان الله
 اشري من مؤمن ابعهم وامواهم بان يوم الحجة
 تباثون في سبيل الله مستوطن ويمتازون : وعلا علمه حمد
 اسره ولاخيل والقرآن :

وَعَلَى الْمُحَاجِدِينَ أَنْ يَدْفِعُوا عَنْ نَفْسِهِمْ فِي قَوْلِهِ : « لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ » وَلَا تَنكِحُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَقَدْ مَكَرَكُم مَّا كُنْتُمْ تُبْغُونَ .

2 | الحروب في القرآن

وَحَصَّنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي عَمَاءِ الْعَدُوِّ وَحَقَّقَ
عَنِ الْقَوْمِ يَدَيْهِمْ وَبَنَى مَعَهُمُ الْوَلَدَ وَطَمَعَهُ الْعَالَمَ
خَالَ سَعْيَ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَدْلِعُوا لِقَوْمِكُمْ كَقَوْمِ
وَحَمَلُوا قُرْبُوعَ الْأَنْبِيَاءِ وَمَنْ يُولَهُمْ يَوْمَئِذٍ دَرَسَهُ
مُتَحَرِّفًا عَنَّا وَنَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ
وَمَنْ يُولَهُمْ يَوْمَئِذٍ دَرَسَهُ »

هـ و فرغ الحسنه انحلل عن الجهاد ، لانهم
جاءت اسوس ، و قُتروا ، فلامهم على سلامة الدين
واللعبي ، قال تعالى في انما تقنن الدين تحفظوا عن
عروءكم و انتموا عبرهم ، فرح امطعون بمعاملهم
خلافه رسول الله ، و كرهوا ان يحسدوا بفعله الله
تب : و كرهوا ان يحسدوا بفعله الله
ت : و كرهوا ان يحسدوا بفعله الله

بدر الخليل مسجده وتعدى من الاستحسان
بدر الخليل على الجليل قال مسجده :

« ان الدين بوجاهم الفلانك غلامي نعميم » قالوا قسم
كسم ؟ قالوا : كما عصبتم في الارض ، قدوا : سم
نكي بوضي الله وايجهه متهاجروا فيه : فبوسلكه بوجاهم
جهنم وساعدت مصييرا : الا لمصغعين من الرجال
واعساء وابوندار لا يستطعون حبه ولا يهدون سبلا
فوالله عسى انه ان يعلو عنهم ، وك : اسه عقوا عقورا
ومضى هذا من المسند في الذي يوصي به الناس وهم
درون على دعه او فحلاص منه حفظ بحيم : ما
الضعفاء المحزونين عن العباد او المحزونين رجال وساء
ووندار فقد استساعهم الله تعالى من هذا الوعد

ويش من شئ في ان نبي صلى الله عليه وسلم
كفر محبة اسلام ومؤثرا له ، لان هذا الابرار هو امضى
وبه عليه امر ان الكرم ، ولانه منق وشهد على النبي

وحيث ان ذكر بعض لفظه في بوضع هذا
المرتكبة

(1) في الاسماء

كان عنه الصلاة واسلام يحسب لاسماء التي تدعى
على السلام او تسمى الله ، وتعالى بها وتعبده على
الاسماء المحسنة بالحرف او بالعددون .

والحرف والعدد : فقد اردت الامام علي ان يسمي اسمه
الاول من السيدة فاطمة حزبا ، فلما ناله بيبي من
الاسم الذي احببته قال : حرف ، فقال النبي بر حبه
حسن

ثم ولد له ابنه الثاني فسمه الامام علي حزبا ،
ولكن النبي سماه حسينا . وعنه مرده : من حطب هذه
اللفظة (1) فقام رجل فقال له الرسول : سم
فقال رجل آخر فقال له الرسول : ما اسمك ؟ فقال :
حزب ، فقال له : احسن ، ثم قال : من حطب هذه ؟
فقال رجل : فقال له الرسول : ما اسمك ؟ فقال : حسن .
قال له احبب .

وسأل رجلا عن اسمه ، فقال : اصبرم . فقال :
يا ابنه رقة 2 . وسأل آخر عن اسمه ، فقال : حزبه .
قال بل أنت سهل .

يسمى به رقام اي حسن

بلفظة رقة محبوب مرده

(2) الاصبرم القمى الكثير المال او المقطوع . رقة : ندر او موضع مروج منه .

« من في غرره شي قود على ماء » فقال عنه : فصل
به هذا اسمه يار . وهو صالح ، فقال لا يا اسمه
يعمل . وجو منسا : فبحمدوه كذا قال طيبا طيبا
و سراد حفته من سيد الله تم يصدق به ، فيما جاء الى
رسول الله وخبره بذلك قال : ما ثبت يا طيبه الا

من امركم . واجدا من عليه الصلاة والسلام : حرو
ولا تصبروا ، ونبشروا ولا تعبروا .

(2) حنسه على السلام

كثيرا ما حص بقرائه كذا حص بافعاله . على
اسلام . كقوله :

1 - اياكم وسوء ذات السن : فانها الضلالة .
به : افضل الصدية اصلاح ذات ايبي
2 - لا دنكم من عدية محبة الله ورسوله
اصلاح ذات البني اذا فاسدوا .
3 - من الكذب الذي يصح بين الناس قسما
خبرا .

4 - امر الله غناء حتى مرأوا باصصاره .
فاخر الرسول بذلك ، فقال : اذهبوا يا

(3) جمع قرش

سلم اسمي قرش وهو في مكة ضعيف لقود .
به : لم سامه ، وهو في المدينة عظيم لقوة كثير
امد ، وآثر اسلام حتى بعد ان اتصر على قرش
مرنه . ثم كاتب خديجة هذا الابرار يوم ان دفع مكنة
صحت قرش بعد طول غناء وعناء .

ويستطع ان يوحى علاقات اسمي بقرش في
مرحس

الاولى المفدومة اسليه : واسانبة المفدومة الفعلية
وار بكنه في كليهما من سماحته واشاره اسلام .

المعاصرة والسلفية

خدا آبی علیه صلاه و اسلام بدین جدید +
و احلافه و ریاضی کبریا معاف آید از عافیه
و عظمی و احلافهم و عافانهم ، و بدو الدعوه سرا ، آس
تدوین و تدوین و تدوین و تدوین و تدوین و تدوین
تدوین و تدوین و تدوین و تدوین و تدوین و تدوین
تدوین و تدوین و تدوین و تدوین و تدوین و تدوین

الادنى والتقليد ، وخمين هم ما في دعوة من جو
سورة من سنة ، فذا شعروا كان معروض برهانا على
آله من عند له ، وار محمد رسول لهم بهذا الدين
الحق

وہی کہتے ہیں کہ یہ ایک عظیم اور بڑی سورۃ ہے اور
وہی کہتے ہیں کہ یہ ایک عظیم اور بڑی سورۃ ہے اور
وہی کہتے ہیں کہ یہ ایک عظیم اور بڑی سورۃ ہے اور

[illegible]

حقن امسى حشر على تكذيبهم وصور انهمهم والآله
اعنهم : « امر الله تعالى ان يعقوبهم : » ان اب الا يدور
وعشر هو : « يؤمنون » +

كأنهم الدعوة حينئذ يثق طرفها إلى العلوية
هو به الذائبة ، وبسموها الروحاني والإجماعي ، وكلها
أوديت الدعوة زودها اشتمت تزيش خفا على البي
وغلى من اسلموا ،

فہم، اہدیٰ احق قریشا؟

بم بكر من نسب لحقهم إلا الامعة عن أن تشعروا
رحلا متهم بطمع عن ربه ، والحشية على مكدو م
المياسية ، الاحشائية والاقتصادية أن يدهم بها
لبن احمده الذي ينذر الى الحرية والعدل والمساواة
والى نظم سياسية لم ياعوي ، ومضى عالمة لم يعموها ،
وعقيدة تقية لا يسمي بها الامام ولا لبيدته الاحتمام .

فمن هذا المذهب النجاشي في مباحثه الذي سجدوا
في أحد أنواع استنصافه ، والإلماع على هذا كثير ،
كمي أن ذكر سجد في كل رجل أحد يعدي من أسلم في
عهد عدو أياف ، وقيل كل قبيلة حبيب سجدت
سجد من عنها مبتدأ شديد

فقد حاد الذي هذا يزل المسلمون من تعذيب .
عز عليه اهلهم صعدة لا يفرور على رذا التعذيب عن
لوقتهم . امرهم بالهجرة الى خمسة - حتى جعل الله
هم لرحا ما هو فيه ، فخرج فريق منهم اليها ، فقول
مركتهم قرس لا بل جدد في ان تبرؤهم فبعثته
مديونية عنها الى خمسة ، اتهم هؤلاء المهاجرين امام
الحكمي بنيد سدة كما تدبر دين لغرب ودين
للعشقي ، لكي محاسني لم يوافق على ارجاعهم ،
بولق اهداء التي جعلها ابيه المديونية ، فعدوا
التي وبعثت لعمس قرس .

ح - و هي كلمة التي فيها اسم عظمى من قرآن
عند حمزة بن عبد المطلب - وعيسى بن الحطاب
وأردت قرآن حمزة في هذه الآية على معاصرة بني هاشم
وسمى عباد الحطاب - ملاي وخبرهم ولا يروحوهم
ولا يبيعونهم ولا يمشرونهم - وكان اسم من عبي
لمحنة الحصار الإسماعيلي والهاشمي والمسيحي
يقولون بسن الحجة أمام المسلمين. وحبهم سوادين
على يدي وأسماء وخوماء -

د - فائيه التي موسم الحج ، وعرض الفعوه
على جميعه من لخدمته فاسلموا - وبعوه على ان يحرقوه
ذا تهاجن الميم .

ولكن متمر كز مرش طار سنو لهم ، لما علموا
مخالفة الأوس ، انخر ا ج لن سوي الفه سدوا و ا فيما
سميه و ا ج و ي ، م حمر من كل د ا و ا و ا
مصر و ا ج م ا سمي فو صرعة و حل واحد صفر
دنه في القبان - فلا يستطيع نؤ عه صاف ان يحاربوا
عرب جصف - ف اوحى الله الى اسمه ، فها حمر الى
الله ، و حمر واحد لدير مرش و كع امنها شاء .

والى هذا شتمين أو اربعة شعث طرعا في مكة
وقد اعداه مضمدة على الصبر وعلى المقاومة المنيعة ،
التي هي على المقاومة انفسه ، وليس لها
منها من حق وخسر وسعادة وحرمه

القائمة : د أحمد الحوافي

نادى بطلانه الموسمي التي وطته وكأن جثاء امرا
بذقعه لدعا . عرب على تاني سوس . وميجه الاكس
وقلده بي مجده وحاج برنو للحنى . برال بعين
ليهنس عن عليمه وسال مي بركته . ويمنه هو ذات
بدم بلب اوراوه . وسعته بين دنابوده . وكانه بوسد
شما . اذا تصيف كرم . يدخل على السج . بي حلة
الامراء . ملهم . اسمر اللب . يدو عيه ابر اسمر .
وسبعه حلة بين صفوه بنيه . من ؟ وماذا لا .
فادر اسبح بالحنة . وسيم الله كتاب بم بلسه ان
دعا ابي الاسح ايه منر عليه . وكان مصموم
لكنه .

.. سلام عنت . اما بعد . اذا وعلتك حاص
كبر هه . وهو يحيى بن ابراهيم الكادي . فاعب
عه . من تلى بدته وورعه . وكثرة علمه
وسدسه . بمعوم القراء وشرايح الاسلام .
وتفهيم في ادبي . ولك وله الكوف والاحر العظيم .
« والله لا ضيع اخر من احسن عملا » والاسلام .

اصبح له عذر ابن ياسين . وكان لاهر بعينه . وكانه
اصبر اشيم بعه من سحبه الايدي ابي دلس
اسميه انحنى السيه . الورع كبره . لى سمر في
طله بقره من تواريه . فدايه . عيب وعمل
وحكه وبحره . بعد احسن بطله الاذلي عيب
كبر ابحرته الاسمر . وحكه الارمكة ورأى من
بطله الاحوار . وماسي لجمع الاسلامي . ما حر
فى بعته وما لا برال علقه بده . مال اسم على
به .
هو . وحده . يسبح ان يقوم بقاء هذه بيه
اساقه . وقال به . انت لها يا من بدين .

« فم بك يصبح الا له »

« فم بك يصبح الا لها »

ودع ابي ياسين ثيحه . وتنفس به صابح
لدعا . فم اسبح على بده بحراوه . وقال له .
ب موفيق ب ساء الله .

كان لسفر ذكر . وكان ورد الفجر برمر لى
من بعد . وممن سعب حوله غيرم كسفة بها
بعد وبرة . وكان ابن ياسين ببول مالك بى سيلفاد
فى حربه من احوال وسدانه . ولكي لاند للصبح ان
سحى . مدحى البج . والمبطل الحبح .

« ودع الالم نفوس مد مشاء »

كان السمر حولا . والظلم وعوا . وده سج
اشمى بفتح ابوجوه . ولابنه . كنه قال الايرام
ا تحفاني او احدثت اى بحدسي او احدثت .

راى يحيى بن ابراهيم ان يؤسى رسله وعد
و . . .
فى البرق . وعن ارتساعاته للظاف عن الفيروز .
فى سمر . ر عمراب الفاسي .
اسرى حمره امرب فى ابوقب اندى كار . فى اشه
بحاجه بيه . وقد طردته اسقطه المشقة . لا شيه .
الا انه كان حوالا للحق . شلند الكمر على البده .

وكان من حظ السرور ان سر ابو عمران . بها
عنه بوسع . وده لفرير . فهو مذ اصناف لى
بفاقه انيروا . علم قرطبه وبعد . وجمع بين لعه
واسة . وبسقة علم الكلام . ويقول الامير يحيى
لقد فخر لى ان احضر محسن ابي عمران . وجر اوب
عالم اسبعب ايه بعين . وسمرت بلمعي احبيب
ايه . وشدي ليه شعور قوى . وده بلسه من
ام اعلم اسبعبه خريضة حاسب فى معدل انصراوه
وحر . اى واسه . لقد غر انا عمران مضرى . بظني
احد القعدة الذين حبس بهم حبائيه . وبما اح .

م بحدسي بيد . وقد لامى على حني . فبلسه
عدي . ما وسعني ذلك . واي حيدر سرر لاسدن
جهله . وانعاهن واليهمة سواء . ولا احى على
الامه من التحن . ب هو الذى ذنب عسكه . والله
برجح الفص فى التعرجه بكم . وعسى ان نجعل ليه

وما ان وظف بلم بحنى ارض الصحراء . حنى
بدان الودع عسقله من سائر الواحات . فقدم اليهم
ابن ياسين . ودهن لهم . هذا هاديتكم . وفحيي بيه
صكر . محدوا عيه . فسموا مر غوزة . وسحني
لله هدد الارض بعينه وحكمه . وقد رحو ته ايد
ب . . .

ب . . .
لمسقى ار هو الذى احط عدا القعبه احسري .
برمه . وذكر ان ب ح ميم قال . حنى راد
بمفني راجله . وبمفني فى طوبه . « اراسم هذا
لجعل . لاند ان يكره له عي هدد الصحراء بلب
عظيم . » وكان ابر . ميم بضمق البلسا لوبري .
و عرف من احوال بصر وبي . وعلا اتهد وطعهم
ومكن لصفع بهم . وسرك ذلك اثم ادرا .

فله من رؤس و سقاء - فجمع
 موعده ، و تبارک و تعالیٰ علی الأخر : و سائر و اعنه بنی عبد
 مع یومنا و یومک : لیسوا علی برکة الله - علی الله
 فی یاسینی بم یقول : خدمه یکتبی ، بعد کون مصب
 فیض انوار : و لا عشی و لا جماس - فی فقه
 سعادت : و عضالها و محتاجها ، حتی یعرف اناس
 فی اجدف انوار الخلد ، حیاته الفکر :
 و یقر یصله ، و اگر ام اصل انهم ، بعد باد العبد
 لهم .

ربى ابنى ياسمين اعمال فى منزل تحسبها
جاءوا لعدل واطهرها اسب : واعدوا الى المعوس
الطبعة .

[illegible][illegible]

تذکرہ - مسجد اعظمیہ

هذه هي النسخة التي عليها هذا الكتاب وهو من المخطوطات التي كانت في دار الكتب في القاهرة في سنة ١٢٨٥ هـ



22 July 1960

100

١ - فتح = فتح مكة
٢ - ادارة الدولة الإسلامية الجديدة ، وقد حفظت
الاسلام مع هذه المرحلة أيضا ، حتى فقد صلاته
بعضه من هذه الأمور
٣ - الاندماج بينا ، وان حي ليس
أطرو (امه سلامية عليه) ، ومفاهيم بقائهم
مخفية ، تصبح كلها عن عناصر الثقافة الإسلامية
عديدة ، وينضم وتلاحق وترددجو ، ويتصبح بعد
٤ - بعد بعد في نمو

الرجعة لرفعها فيها تبدأ بمرحلة من مئة
عربية ، أما للإسلام الأولى ، لمعنى كذا أى أنه
الإسلامية أخرى ، ولتوسع بين أهم الإسلاميه
بعد ذلك وقد رافق تحضر الإسلاميه فى هذه
المرحلة تحضر الثقافة الإسلاميه ، وتجرى أفكار وأهم
عمل ، انتهى - عن - إلى جميع علماء الإسلام
أبدا الإسلاميه تحت حكم دول مصرية مستقلة
ووزاى السادة الإسلاميه عنها وهذه المرحلة
مرحلة للتحجوة .

وعن خلال هذه المراحل نشين الى سيادة الإسلام
الوسطى تاريخيا بسيادة العرب ، بحكم أنهم أمته
الإسلام الأولى ، واصحاب لغة القديسة ، وحبلته
رمالته الأوروبى ، سائر الاسم الأخرى . كما ان شعبه

كثيراً ما ونسج هذا السؤال من حاتم البعل

[illegible]

بعد اجاز لاسلام خلال الازمنة عمو فوق اسمه
سرت على ظهوره عدة مراحل تاريخية ، عرف على
أوبد الانساو واسكن في الارض ، مع ذراك كامل
لرسالته ، واخلاص كبير في ادنيا . وجاءت امره
الثانية معبره بقتلاء واستغراق لدولة بفرقة الادوية
وحثدو وانواع مبطنها ، ولكن هذا الانواع
لنحرمي والامداد البشري جعلنا ٧٠٠٠ مع سر
سمو وثقافات واحد من عدة بحمد بحمد
.
ب اطار عروسة المحلية . وهذا مرحلة ثالثة بشارك

العبادة المعروفة .

« ربه عباد الله في عبادة الله -
عصر العيشة الذي تمثل في الاستمالة سياسي
والحجر من سبعة أدبيات الاستعمارية مضروبة »
ولا يربح حتى اليوم بعض هذا العصر الذي لم
يستكن فيه المبتدعون بعد يعظيهم ، وسدوا له لا بد
أن يمر حيلان أو ثلاثة حتى أن تتم هذه العبادة

أن يستحق الإسلام عريضة الرضاة نصيب
بعض المسلمين ، والمسلمون - حروب عن مصرهم
بحالي بعدة قرون . وهذا الأخير هو الذي خلق رد
لعمل عند أحبال ثياب المصاهرة ، الممثل في
حالة المصاهرة والسيادة على كل القيم والأفكار ، حتى
لا إسلامه سيد ، ذا اعتدوا بها تمتع حجر عمره في
سبيل التقدم والتطور السريع ، وسيد ذلك الوجه
بدي صاخ .

وقد برعنا مأساة المسلمين منذ نصف قرن .
وحى اليوم ، على رءوسهم الطائفي العربي والإسلامي
به يستمكن بعد سقوط البعثة ، ولا أتول أسهمه :
وهو ما يقصر عدم قدرتهم على استيعاب مذكرات
عصرهم ، أن يصور الجهل والعبث والحماس
والأبداء صعب شخصيتهم الدينية والقومية ،
حاصلهم الفكرية والعقيدة ، وكل أن -
الترية والتعظيم ، ومحو الأمية ، وتعميم الأدب
ومحاوية الفكر وأنحاء ، ورمح مسوي الفرد الإنساني
وإحدى ، لا يمكن أن يستمر المسلم شخصيه
وحصانه الصائفة .

أن العبادة المعاصرة قائمة على تفرس
والاعلان ثلاث مذكرات رئيسية : المال ، والعلم ،
والصناعة ، ومع أن الإسلام جث المسلمين ، تكس
لصاح على آلاف ونظم والاعلان هذه العداوات
بجسدية أهله التي سخرها الإنسان . إلا أن توقف
بسر العبادة للإسلام ، وبسعه من توقف تقدم
الإنسان المسلم ، عطل الفكر الإسلامي عن الاستفادة
من هذه المذكرات التي استوعبها الفكر العربي ،
سجنه في خضمه نهضة وتقدمه وبسطه على
العالم .

لقد فسدت حتى الآن عدة حركات إسلامية قر
فيه مجتمع إسلامي شبيه بجميع الإسلاميين الآخرين ،

لأنها لم تتم انحصار في قلوبها وسودها لإحلاف
العشرين ، ولم تستطع أن تحقق لتوالت - في
أيمان التفكير والسفهي على الأمل - بين مذكرات
لحصارة المعاصرة . المال والعلم والصناعة - التي
عبرها مدحة عادية للإنسان ، وبين مذكراتها أصبحت
بن الحصارة الإسلامية ، التي كثير ما تقصرها على
لعم اندسية والحكمة ، باعتبار أنها الجانب أروحي
الأهم للإنسان ، وهكذا نهضت هذه الحركات على أنها
به تكسر بعد في مستوى الفكر الإسلامي الأول في
سعه وعمق أدراكه للحقيقة الإنسانية والاجتماعية .

« هذا الفكر الذي لم يفرق بين المادة والروحانية
ولم يطالب من المسلمين أن يرفعوا في الحياة ويعيشوا
في فقر وبسالة . لأن الدنيا دار فناء ، وأما دارهم
بالحسن والسعي من أجل الدنيا بضاعة ولا يسكن
بضاعة ، الدنيا » « المال والثروة ربة الحياة
بذات » ، يهاجم بعد ذلك عن أهدافها : « كل من
م وثقة لله سي حرج لعباده والطبات من
تروق » « بين أن الأول ليدرك العرب والمسلمون
بعد تحاربهم الفارحة للعبادة ، وبعد تحاربهم
للمعاصرة مع الاستعمار والصهيونية ، أنه لا إسلام
أبد مع الفقر ، في عالم عبيد ، ولا إسلام مذا مع
الجهل ، في عالم عالم ، ولا إسلام أبدا مع لنقص في
العدم » « وإن للصناعة الآلة التي هي طبع
العصر الذي انتهى إليه التقدم البشري ، ما هي إلا
غرة من ثمرات العلم والمال .

في تف تائها حدثت أمام الحدث المخز
الذي أحمر فيه الرسول عليه السلام عن العصر الذي
عاشه المسلمون اليوم حيث قال : « لو لم يكن
أحد منكم إلا من كان قدامي الأكلة إلى فصعته ،
أ : « رسول الله أمن قلة من يومئذ » ، قال : لا ،
« لكنكم عباد كعبه الذين » فهذه كانت أحوال النبي
صلى الله عليه وسلم المسلم منذ أن رزق الله به .

والاستقلال السياسي للدولة الإسلامية لم يغير من
حقيقتها إلا قسلا ، كان فقط تغييرا تاريخيا واحتمالها
عن بقائها ، وبقي أن تتساعل عن عصر نهضتها متى
سدا ؟ ، ونحسب بأن هذا العصر سيشرق عندما يصمم
المسلمون على إعلان الشرع ، لا ضد أهدافهم فقط ،
ولكن ضد أنفسهم ، ضد قسوم القسوة والاجتماعية
التي حاصت على تخلفهم وفقرهم وجهلهم عدة قرون ،
« لا أحد لمسة » « لا مسة » « لا مسة » « لا مسة »
شتر ضد الإسلام ، في واقع الأمر ، ولكنها ثبوت ضد
نظام المختلف الذي قيس لها أنه هو الإسلام ، وتأثرت

جد فعيلة، التحرك التي أدت إلى تدمير السمين
من سبانه لحضرة العصرة، وأضاعت بهما
حرماني من حائنا، وثارت ضد أبيهم الذين
تركوا شعوبهم من ربه ليعبروا البحر والاسفل
ويعبدوا لغير الله بالاسم الذي تم للصهيونية.

ولا ينبغي لمن تناولها أن يتحدث عن مستقبل
الإسلام ، أن يعرض أيدياً عن دراسته وتحليل تحولاته
مصر ، عاشها العرب منذ الحرب العالمية الأولى ، ليست
في اتحاد كثير من الرعايا والآخراني - لندواهم
وأسباب مختلفة الحق أنما يوجد بعض - يكون
وهو في العربية ، ويجمع قبل الأمة العربية .
تحت شعار الوحدة العربية . وهو ليس حرب
هذا الاطار بأعلى أنه متحرك عطاء خارجي لمحتوى
أساسي هو الإسلام ، ولكن هذا الاتجاه بطور غير مباشر
يحتل «اعطاء» محل محلي «المحتوى» ، وبدأ الناس
يتحدثون عن ثقافة جامعة تقوم على العربية ، «أسرائكية»
جامعة بالقومية العربية ، وتؤثر بآثاره من التوسعية
العربية ، هكذا . «استحيا نحن الدين أينما القومية
العربية ، الاطار» براهم سحره أبي «المذهب» ، رغم
ذلك ، أن تجمع بالأساس لوجس اصول ، هو أسسها
ببساطة أن تحظى قل قدر من السطح ، وبسبب
أهميتها تأتي ، وأنها جامعة حرة على أرض صلبة ، لا
على تلال من الرمال .

مثیل رسوم (۱) مجملہ ۱۱

وَمُطَاعِرُ مَا لَاجْتِمَاعِيَّةِ وَالْفِكْرِيَّةِ



۱۲۸

مكتبة عبد القادر جمانه

منها ما يحسد في نفسي نحيب
في صدره سمة خاصة طبعها محضها الإسلامي هي
المرب مدنيه في فكره واعتقاده ، هو "مدني" من
الإسلام ، ولنا وانقراض كتاب

بهذه أغفليه التي تسحب اليوم « الغفيلة
الفرحانة الى على أسس ب القراءى كى هو المعين لدى
تغرب منه يافيقها ... ليس شيئا وألذا على
المهاج الاسلامي في بويه الفرد المباح ... وتكرين
المجتمع الضاح ... يسير على اسرئيب الدقيقى
والأخذ في سم الحاد المعاصه والعامة يسرجاتها من
البداه الى امهية ... على أسس ان الانسان روح
... وان المعتم وحده تتكس وتكفى

بعضه البدايه في اسعة المروايه هي الاتصاح
والايمان عن طريق استعمال الفكر الاستدلالي في ذات
الانسان . ومحيطه . . ومبدأ . . ومصدر . . وقد جاء
في انقراء الكثر .

لَا تَأْكُمُ شَيْئًا خَلَقَ أَمَّ السَّمَوَاتِ . تَبَاهَى رُغَبُ سَمَكِيهَا
مَسُورَهَا وَتَغَطَّتْ لِبَاسَهَا . وَأَخْرَجَ مَجْدَهَا . وَالْأَرْضَ
بَعْدَ ذَلِكَ بِحَبَابِهَا أَخْرَجَ سَبْأَهَا وَجَرِيدَهَا . وَالْجِبَالَ
أَسَدَهَا سَاعِي لَكُمْ وَالْأَعْيُنَ لَكُمْ .

بالبداية من هنا . . من يطلب الإنسان اسمه
قوة في ملكوت الله . . أو أن يصوروا التي يراها اسمه
في أوتارها، ويطلبها، وأحكام مشيها . . يبيت إلا
بلا قاطعا على أن وراء المحركات خالفا قادرا خفيها
. . . حلق كل شيء . . . وولدت كل شيء . . . وعلم

عقبتی و اگر مدیسم می نرسد می خرد
 هم حکومین محملتها - فکرها - واعمالها
 و سواک ... و کل واحد من هذه الثلاثة يكون بارها
 الهيكل العام بوحدة المجتمع ، وتمامها في سيرة غير

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

فانعقبنا في المجمع الإنساني لأحدث مظاهر
التصارع والكمال وأسباب غمها فيها ... وقد كان
هذا التفاعل ثم يتطوع وحسن طيبة قرون وأجيال يوم
كانت الأمم والمجتمعات تعيش في شبه العزائية من
سحابة غلظتها العاصفة .. وكانت هذه العقبة الحادة
بها هي التي تصنع « في العالم » سلوك الأفراد ...
واعتقدتهم ... ونفكيرهم ... والأمر بخلاف ذلك
في العصر الحديث

حاجه بسمونا الى وضع محفوظ التاريخ
عانت لي عرفت اشره وعن خصيص

كل شيء... ولا نحن اهل لاساني اسليم كي دون
من الاربى بهرطقات لني تحاول ان تسحب من المصادقة
لظننه ما حق لادق جن وملا

دفاعاً عن الطبيعة من الشباب، لي لا يصح
تعلل أن يوجد في القديم هذه العوالم : المناصب ،
محكم دقيق ، وحسناته المشهورة منذ عرفها أحد ،
فهم تحدثت خلال ، ، ولم تشهد له بدلاً .

عندما حدد الإنسان حققة من الإسماع والابصار
يكون بذلك قد حفظ حقيقة أروى في سبيل أنماج
الإسلامي وحسن ترجمة أولى في سبيل العنصر المقدسية

وهذه الدرجة تسميه أي درجة ثانية وهي
عبد . واعتده الصالحة أشبه هي أي
في أي ... في أي ...
... ..

ولهذا كان الخطايه الاتي في لغز الكريسم
محتج عند بدايه نزول الوحي ، أي ضرورة انفصال
الفكر الانساني السليم - ليكون وسيلة الى الوحي
ب عفة - أي تنفي د كبر ، نفس مي
م لا ماع . و حرارة الايمان

واسمى صلى الله عليه وسلم حينما كان نبي
على النبي «أبناؤا السور الملكية» كان يدعوهم بها في
الإسلام... فهي رجعت كانت أحدى لاوي مكون
عنده الإسلام... وذلك لأنها كانت تأتي واستعمال
المعنى للتوصيل إلى العبد وتلك حيرة العرب إلى النبي

والعقيدة التي تكونها المذاهب الإسلامية ضرورية
لنماء الفرد الإنساني على قاعدة ثابتة يطمئن الفرد
والمجتمع إليها .. فهي الرقعة العسلية ... وهي
الحارس الأمين ويبدو أنها يكون ثل ثلث شرح هيكلا
أحياء تدور في المذاهب ... عديم لفظة ... وسودها
تكون الإنسان حياء في مهبط أرياح .. عموما حاول أن
تجعل لتفكيره وسودها نواحيه من استكشاف .

ويأتي السلوك في المعاملة القروا بيه والمهذج
لإسلامي قناره وهندك وإحاطة يئوج البعككي وألفند .

والسبوك العردي والاجتماعي يعثن كل احدى
الانسان التي تدخل في نطاق التكيفه الاجتماعيه
سائر اقسامها . . ولا شك ان هذه التكيفه ترتفع
ارباط مينا بالمتغيره التي يكها الانسان في قلبه
ويؤمن بها في احواله صغيره الدمتي . . .

ولعلك اليوم في أمس الحاجة إلى مراجعته وصيد
الجمعة الثراء فيه في محركاتها وأهدافها ووسائلها . . .

وفي كل منزل نجد لمصطفى السمر أحد مائة
من الإغلاق والسنانيب . . . تسمه البراق وأبرحق والغنى
والعاقبة . . . ثم بعض على الصلح والراسر تبعاً

ويتركها . وربما تجد في المليون أو اثنى عشر متجرب
مستعرة وبصورة اية في عدة حجج وفيه
حدها كذا أو ناقصا جدا تس من حوده اسمعير

جاء قتل الشيخين تحت مذهبك سرور اشهد
من اولاد الامراء بقاء .. كذا في الا

واعتقاد منسوب الیه است
میگوید که در این کتاب است که

والله اعلم بالصواب

— لیسمن حرمہ

أما كلمة "المرء" في بعض النسخ فمكتوبة بـ "المرد"

أو اسير فنتجه بـ "لشخصي" فقرأ القراء:

بـ "سبي القراء" - إذا كان يرني

رحمة الله على المتقين

$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

١٠٠٠ = ١٠٠٠٠٠

ماله ايج وهو ارتباط الإجماعي الاساسي في
تكوين كل مجتمع بشري مع توجه غروب شروق

11

1

هذه الأعمال الخطيرة التي تجذب نحوها الآلاف
الاعراب الحذرين

وَأَمَّا حَتَّىٰ تَخْرُجَ مِنْهُ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ
 لَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ شَيْءٌ مِنْ دُونِ مَا
 فِيهِ خَرَجَ مِنْهُ إِلَّا الْإِسْمَاءُ وَالْأَنْثَى
 وَالْأُنْثَى وَالْأُنْثَى وَالْأُنْثَى
 وَالْأُنْثَى وَالْأُنْثَى وَالْأُنْثَى

وهذا كتاب الله العزيز

شهادة الى اعلى حد
 بكل خط او مسد او جعل او انحراف عن التصديق
 التاميم في المعية يؤدى حيف في الاعتمادات على
 بعد صدق مسد
 اية

[illegible]

المعربي لا قريبك إلا أفعلس و
 الاحكامي ... انحراف جري المسئلة
 الثاني راجع عن فتور
 لامتناع منه الإحتياقي واستغنى

صلاة الجماعة والجمعة ،

$$+ \frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \left(\frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \right)$$

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

وَأَتَمَّ الْحَقُّ وَأَتَمَّ الْحَقُّ وَأَتَمَّ الْحَقُّ

الإختصاص بالحقوك تشريفه

_____ 2) _____

虎乳 1¹ 4 5

Figure 1: Percentage of total sample for each age group, by year.

• Access

المستشار

ساعة نظير فيها عليه المصنوع المراسي
يوضح ١٠٠ فرقة كل الاعسوات بعد كل الحمول
عند يده من حبي و من من من من
من من من من من من من من من من
هو بعض بالحس الى حياء الانراف و طين والقرب
من الله عن طومو العادة استحجة و سائر
من و و

اجب ان بعض وقت اور تمہارے ساتھ

والأحياء والعقري والحقوق بدأ بتجبة الإسلام مسابديها
الإسلام مع أخيه وحبره ورفيقته في الطريق . . . وهذه

— والاحتلال الذي أخذ يذهب حظه في بعض
السنين ... هناك السطحة والصحابة بالمكان
الذي يعرفه المتعمقون في دراسه احوال المجتمع
العربي ... ١

ولا شك ان هاتين الظاهرتين اعوجاج يقوم ...
واستحراف تعالج ... لان في ذاتها تعب القراءة ...
يدعو هذا فاما ... والى الان ... بقوله تعالى :

« مع اني سئل ريث بالكتبه وانزعلة احسنه
وحاديه بالى هي احد ... »

ومن المظاهر الاجتماعية متمسك اني المظاهر
الفكرية للعقلية العربية في العرب ...

وتختفي هذه المظاهر من المكتب القراءاني الذي
... ..

فهذا المكتب القراءاني يسمى في كل ناحية ...
بواحي العرب باسم خاص

— في مدينة بابل وما اليها يسمى «المسيد»
وفي مراكش يسمى «الحضر»

وفي بواحي متعددة من الشمال والشرق
يسمى «الجمع»

— وفي ناحية تاملت وبعض القبائل
البربرية يسمى «جربش»

ويرأس هذا المكتب القراءاني «فقيه» او «عالم»
يعلم لغات الفراء والكتابة ويحفظهم من القرآن
بدر حيا سورة ... نظم اخرى ... ولهذا التحصيل
وسائل معروفة تنهي بحفظ اسميد «النسخ جربة»
ومعرفة رسمه ولحونه تلاونها ...

ولم يمد هذا المكتب القراءاني بعينه هذا محله في
السلب يستمد من احسن خاصة به ... او تعبه
وعنه من المكتبات البنية او القوية ... فان لم تكن
هناك اجيوس ... كانت (المروط) التي تلزم بها
أهل القرية ... كعبة بحياته وادها ... واكرم
فقيه المكتب ... والفرصة عن تلاميذه ... هي من
العرف الحارفي في القرى والمدن مذبحا وحده

وتلاميذ الكتب القراءاني اخبر اظهر في نظر
الناس ... لانهم يحفظون كتابه الله ... وتلونه صباح
مساء ... فهذا يسجد المضطرون الى رحمة الله ...
من مريض ومكوب ونفسه تعلدت ولادته ... الى

هؤلاء يحسمون ايهم ... واي فقههم ... ليروا
الفهم هاجرة الى اولى جلت فكرته بالملك ... عساه
سبحانه يرحم هؤلاء البصيرين ... ويكتشف عنهم
... .. لا يحجب المصطر ان دعاه ونكسب اسوء ...

وحول المكتب القراءاني هناك احصاة وحري
عسفة ... وحول هذه الاحيرة بعد مجموعة من
لظاهر الفكرية هو هو ثمند لكيب ... وقد ...

... ..
وايو الحسن العربي ... في هؤلاء ... ملاحظ ...
على الكتب القراءاني بالخصوص ... سئله العربي
... .. في الموضوع

ومع ان المكتب القراءاني يمدى احر باطلاق تحفظ
العراق وتحويله الى علم حداثي العلوم حسب
مروك لرمز والمكان ... من السبل الانساني كلى
ينمو وصاح موقعا في تكوين عقلية اصدار وتهديبهم
بالاعانة الى لثروة للمونه التي يخصون عليها وهم
يحفظون اربع كلام ... واعرفه في الافصح واسيا ...

وحدا يسمى ان المسير انكري لبي يظهره هؤلاء
الصادر جيب يتكروون بتكوين مائتين الى اقصى حد
نظم العرب ... واسلونه ... وتقاينه ... كما ان
عشائ ... العرب تسمى في كتابهم الباطني وضبطهم
انديسي وهذا شيء لا جدال فيه

واذا علمنا ان ثقافة الكتب القراءاني كانت عامة
في العرب وان كل واحد يأخذ منها حيا لا بأس به
علم الدور الفكري الذي كان المكتب القراءاني يؤديه ...
... ..
أو
تدخ في هذا نكتة افكري وهي

ان الضرورة التي دفعت اطلاق الى فصل
... ..
المعد امد لسند ... ليحل هذا الاخير بعيدا عن
اصوات الصغار وحركاتهم ... هي نفسه التي مرصد
عليهم ... يسوا مدارس التعليم المعروفة في ماضي
العرب ... بعد ... مل رعيهم في
التعليم والمكتبي وعطالعه والكتابة ... في الليل
... ..
اكن تدروس المسند به طبع خاص ... يعرفه احترام
سب الله ... الذي من العادة قس كل شيء ...

وان كان المعروف عن الحصار أنها تصبى على
العدم كز وسائر ليس الاجتهادى امالي عهد
والادب

فان لعقبة القراءية استوعب كل ذلك وحركت
بازرعها الاسلافى وسائل اشعة ... وعوام
الحصار ... ومبعت كل ذلك تسعيتها لمهولة ..

في يحدث تاريخا في انتميا حصاريا او
بفقد محمدي او متغير في عن لعمري التاريخ

ولم يحدث تاريخيا ان عرفت العقبة القراءية
عن سمعنا غير مل وبناتج الحصار اصحبه
و ثقافة القصة

دسور سامع بين فريحت انمايه و لخصره
عن اعدور اسويحه لاسلامه في المير

الحقبة المرمية كانه هي الحرك الاول ... والمؤثر
الاول وله تأثير مرموس في كل برات عدلي او حصارى
وحمل الس ...

للعقبة القراءية ناله آت رساله حادة
اعطى شعراء في

عند حياه

و حلاق مسميه

وكناز موحده قاسم ...

وحصاره لا تبنى حادها

و نداء لا يلدوى رهن بنا

فاس عبد القادر رمانه



406

$\lambda = \frac{1}{2}$, $\mu = \frac{1}{2}$, $\nu = \frac{1}{2}$

د ٢٠٠٦ ز. کال د ډیسمبر میاشت د ۱۵ نېټې په ورځ

١٠٠٠

4. 2. 1. 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839

• 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12

[illegible]

[illegible]

1. 2. 3. 4. 5.

[illegible]

معقولی مقامی مخالفہ بھی پا در تیرہ ت

منها مرجية الترخع والاستفسار بعد الترخع في الإعراب
والجائز . واه كتب ملاحظة و حثار مراد منها تتجس
على قدره انه وعناية والدعوة الى تقويم الاصل

٩ اقسام = ٥ ع ١ د ١ ف ١ ج ١ ب ١ ا

الصحة والتأمين ورواه بحديثه كعب بن علقمة عن دلائل
من أهمية الصحة للتقريب الأحكام الشرعية والفروع من
الأصول الروضة أي - - - - -

وَيُؤَيِّرُ عَلَى سُلُوكِ أَحْكَامِ وَعَسَائِفِهِمْ وَعَلَى حَمِيدِ
الْبَصَائِعِ فِي الْمَحْتَمِجِ وَلَمْ يَمْتَنِعْ إِلَى أَهْوَايِهِمْ
تَعَمُّدًا وَتَقَرُّدًا إِلَّا أَنْ جَلَدُوا الَّذِي اسْتَطْبَعُوا لَأَوَّلِ مَرَّةٍ
وَالْقَصِيرُ مَا يَكُونُ وَرَاءَ الْأَحْدَاثِ عَنِ الْأَرَائِصِ وَبِرَكِيَّاتِ
أَتِيهِ وَصَلَاتِ مِثْلَانِكِ

ومر الكائنات وحدها على ايمان يكون به الملاية
وهذه وحدها فسموا قلوبا ان يسميهم الله
مجموعة ائلاية حوى وروى نكي بعد انهم
وهكذا الحركوا في بحث الامر حنوية ائلاية - م
شدهم في 13. 14 عرب الاثمة الذي حلفوا على
ستة و هم حنوا حنوا الاثمة اعطاهم م يكن
فماهم انجا من الاثمة بالقوة بل كان م يكن
يكن في اذات مع الله الاثمة ائلاية القوي
يكن في الله مكن حنوا الاثمة

ن الاستماع يستطیع ان یحصل علی درجہ بعد تسمیہ
تسمیہ لا یحرر منہ الیحدیث الا بعد دعائہ
عشک انستعاض مع صریح
حک

ثالثا الموريتية نحو الاتحاد بصفتها المصنعة أصبحت
به طرق متعددة ومختلفة مصنوعة لكل نوع من
الجماعي وفردى حتى يتم أقصى ما يمكن
لاقتصاد في الوقت وحتى يصعد اللوح الفكري
الجماعي في نمو مستمر هذه الشعوب المستغنى
أن يضى إلى هذه المرحلة الآن في مدى بقية شعور
معنى الزمن وأهمية ، عدلات ترى نفس
المشاكل البارز حتى يرى بوضوحها أهميتها ومستلزمات
مخاضها

هذه النظرة الثابتة ولا يزال تنظر بالنسبة بشروط
للغربية فقد قبل أن يعرب بحثي شرح التاريخ
أو أنهم لا يهتمون بتاريخ عن الطريقة التي يعهده به
سقطت أبنيتهم * عقد تحول يحتوى على حي وتطير
في أراء جد - أن العرب بوصفهم شعب من
د. ابي لا العالم سجلتي من أكتف يعنون
مؤورا كير من حيث التاريخي التاريخي بجمهوره العام
ونك هذا لغة واحية * في الواقع * أن تصاعدهم
توعي تاريخي آخر ، ولكنه وعي له مفهوم خاص
وهذا الوعي الآخر عثر في الخصائص القوية على
بعضها العرب أراء متضمة التاريخي منذ في فحو
في ظور الانعت وكلمة « وعي » لا يؤدي هذه
الطرفة طمار جوانها أن الحرب * في محضه
يعتبرون متضمن وعي يؤهل حاضره والعرب
حيث كانتهم تاريخهم لم عهد الانعت

جملہ ایسا قریبی بعض اقرہ و تجرباتی نام لکھنا
 علی طریقہ احتیاطی - یہ لکھنا ہے صورتِ حذیرہ
 ر. ط. حاضرہ و الیومعیہ التي منشیوں قبہ

والأخلاق كغير يرون له روح عربي مروحاً
والمرجع الإسلامي لا يحصل عنه ولم يكن تفكره القومية
العربية في وجود مذهبي قبل عهد الانسداد بل كانت
في الآلة الإسلامية هي المأثرة المألوفة خبيث كانوا
أقوام في عهد الدولة العثمانية وغيره قسواً في مدح
في كبرهم الجماعي شمر وباحتاس في من البرمحل

Figure 1. The effect of the concentration of the *Agaricus bisporus* spores on the growth of *Aspergillus fumigatus* on the surface of the agar. The growth of *A. fumigatus* was measured by the diameter of the colonies (mm) after 7 days of incubation at 25°C. The results are the mean \pm SD of three replicates. The difference between the control and the treated groups was significant ($p < 0.05$).

المقدم التي موزع بها البنداب الذي
تولعت في ورع من وائي الذي يسبح
حبه أجرى إلى الخلق تبارك وتعالى
عنه عالم المومنين وتكملة تشار في الأوسط لشعبه
والذي مع موزع في يد بضعه في يده

العرب في مدينة صيدا
من مدينة صيدا في الجبل
في مدينة صيدا في الجبل
في مدينة صيدا في الجبل

يعيدون عمه لأدراك الترميزي - من الجسد هو من
نفسه أن تقيس العيوب سائرهم و تقيسهم به من
مخبرته وجدانية جعل حائلاً في أ
صاحب أحر وأحدث لديهم فروعاً من الانحسار في زعمي
التاريخي - ما يتبعه أينما وجد أفكر من الأوروبي

عني أن هذا النوعي اقتريني مختلفه د .
المرحلة التي يوجد فيها المجتمع من حيث المظهر
الانفرادي قبل تلك ما يسمى بمجتمع الضد عني ويطلق
على صورة لحياة الشعوب في عالم النعم لأنها مجاورة
أبشروها في التبرع ومثل الإنسان من
أمره بغيره أقوى عني جنبه واقرب مع أرباع
أمره الخوف مولد لدى الفرد أو لدى اجتماعه
وعاشق المجتمع الفلاني وهو الذي يعتمد على الانساج
من الحصول الفلاني والفقره العبدية
من على أن من هذا لحبه لا يمتصه في العلية
بالنصص الصانع من حيث هو غير البره
مطلق العمل أهم لأنسان بل أن المجتمع الضد عني
الذي يمتصه الانساج في الصنعة ، صنف وغيره
تدرك في فلاحه ، كما هو التمشي بالنسبة للذين

الحوري يقول في مقدمته المنظم : « ولتسير في سوايح هذا الدخيرة جميعها على قدر اجدادها انه ان كنت سرب سيرة حازم ووصفت عاقبة حايه ثلاث حسن التمييز واستعمال الحرم او غيرهم وفرض ووصفت عاقبته « قد جاز من الامر - عاقل - في طوره المتذكر وتضمني ذلك شحذ سوارم معتون وكسوع روعة لمعده في انقول - و لثانيه ان يصح بدلت على عاقبه الامور وتتلذذ لزم وتصاريف نقد وسماح الاخر ويعول اعماد الاجتهاد : « لو » تاريخ يتعصب سياسي اجل السياسات انما له ولم تكن المذاتح بينهم وبين لزم هي لفصله - ويعتد لاحتمال مسائله الايام وحقوبه وحيز ما وراء صحونه الايام من سهولته وما وراء سهولته من صعوبته « ويعتد المؤرخ شمس الدين السحابي بتاريخه منذ بلاس سوله في انشؤون لعنه او الناحية بمول « ويستفاد من انباء عدا المن ما لعله مبرج في علوم اخرى كالسياسة - العلم الذي يعرف منه لغة - عريسات والتسليمات والاحتجاجات الفصحة والبرسه ويومع قلب - وكعلم الاخلاق الذي يعنى به النوع لعمائل وكيفية كتبتها وانواع اربائل وكيفية خصائص وكعلم بشير البشر الذي يعنى به الاحوال بالمشركة بين الانسان وروحه وولده وحديه ووجه الصواب فيها »

يضاف الى هذه النظرة الفلسفيه التي العلم منها « قد جاز من الامر - عاقل - في طوره المتذكر وتضمني ذلك شحذ سوارم معتون وكسوع روعة لمعده في انقول - و لثانيه ان يصح بدلت على عاقبه الامور وتتلذذ لزم وتصاريف نقد وسماح الاخر ويعول اعماد الاجتهاد : « لو » تاريخ يتعصب سياسي اجل السياسات انما له ولم تكن المذاتح بينهم وبين لزم هي لفصله - ويعتد لاحتمال مسائله الايام وحقوبه وحيز ما وراء صحونه الايام من سهولته وما وراء سهولته من صعوبته « ويعتد المؤرخ شمس الدين السحابي بتاريخه منذ بلاس سوله في انشؤون لعنه او الناحية بمول « ويستفاد من انباء عدا المن ما لعله مبرج في علوم اخرى كالسياسة - العلم الذي يعرف منه لغة - عريسات والتسليمات والاحتجاجات الفصحة والبرسه ويومع قلب - وكعلم الاخلاق الذي يعنى به النوع لعمائل وكيفية كتبتها وانواع اربائل وكيفية خصائص وكعلم بشير البشر الذي يعنى به الاحوال بالمشركة بين الانسان وروحه وولده وحديه ووجه الصواب فيها »

فإذا وصلنا الى عصرنا انحصر مد - عاقل - في طوره المتذكر وتضمني ذلك شحذ سوارم معتون وكسوع روعة لمعده في انقول - و لثانيه ان يصح بدلت على عاقبه الامور وتتلذذ لزم وتصاريف نقد وسماح الاخر ويعول اعماد الاجتهاد : « لو » تاريخ يتعصب سياسي اجل السياسات انما له ولم تكن المذاتح بينهم وبين لزم هي لفصله - ويعتد لاحتمال مسائله الايام وحقوبه وحيز ما وراء صحونه الايام من سهولته وما وراء سهولته من صعوبته « ويعتد المؤرخ شمس الدين السحابي بتاريخه منذ بلاس سوله في انشؤون لعنه او الناحية بمول « ويستفاد من انباء عدا المن ما لعله مبرج في علوم اخرى كالسياسة - العلم الذي يعرف منه لغة - عريسات والتسليمات والاحتجاجات الفصحة والبرسه ويومع قلب - وكعلم الاخلاق الذي يعنى به النوع لعمائل وكيفية كتبتها وانواع اربائل وكيفية خصائص وكعلم بشير البشر الذي يعنى به الاحوال بالمشركة بين الانسان وروحه وولده وحديه ووجه الصواب فيها »

ان تكون علم وصفي كغيره من العلوم فحسب كل مصير يضي عن المروى والتسريبات ومثل بسيط - سابع ومع ولخدمه ويسمع سروج خضيه في - حركته وسكليه وبعد القرن الماضي أصبح المؤرخون يربون على الحق - ما ينس بقلبه الفارسه - سروج - حيز - عاقل - في طوره المتذكر وتضمني ذلك شحذ سوارم معتون وكسوع روعة لمعده في انقول - و لثانيه ان يصح بدلت على عاقبه الامور وتتلذذ لزم وتصاريف نقد وسماح الاخر ويعول اعماد الاجتهاد : « لو » تاريخ يتعصب سياسي اجل السياسات انما له ولم تكن المذاتح بينهم وبين لزم هي لفصله - ويعتد لاحتمال مسائله الايام وحقوبه وحيز ما وراء صحونه الايام من سهولته وما وراء سهولته من صعوبته « ويعتد المؤرخ شمس الدين السحابي بتاريخه منذ بلاس سوله في انشؤون لعنه او الناحية بمول « ويستفاد من انباء عدا المن ما لعله مبرج في علوم اخرى كالسياسة - العلم الذي يعرف منه لغة - عريسات والتسليمات والاحتجاجات الفصحة والبرسه ويومع قلب - وكعلم الاخلاق الذي يعنى به النوع لعمائل وكيفية كتبتها وانواع اربائل وكيفية خصائص وكعلم بشير البشر الذي يعنى به الاحوال بالمشركة بين الانسان وروحه وولده وحديه ووجه الصواب فيها »

ومع ذلك - من القاده والرجال المسؤولين في عصرنا بحيث لا يسمون عن لقمه اسريه مهم يدخل نصيب كثير في تكوسهم - ويعرض على تفكيرهم - سروج - حيز - عاقل - في طوره المتذكر وتضمني ذلك شحذ سوارم معتون وكسوع روعة لمعده في انقول - و لثانيه ان يصح بدلت على عاقبه الامور وتتلذذ لزم وتصاريف نقد وسماح الاخر ويعول اعماد الاجتهاد : « لو » تاريخ يتعصب سياسي اجل السياسات انما له ولم تكن المذاتح بينهم وبين لزم هي لفصله - ويعتد لاحتمال مسائله الايام وحقوبه وحيز ما وراء صحونه الايام من سهولته وما وراء سهولته من صعوبته « ويعتد المؤرخ شمس الدين السحابي بتاريخه منذ بلاس سوله في انشؤون لعنه او الناحية بمول « ويستفاد من انباء عدا المن ما لعله مبرج في علوم اخرى كالسياسة - العلم الذي يعرف منه لغة - عريسات والتسليمات والاحتجاجات الفصحة والبرسه ويومع قلب - وكعلم الاخلاق الذي يعنى به النوع لعمائل وكيفية كتبتها وانواع اربائل وكيفية خصائص وكعلم بشير البشر الذي يعنى به الاحوال بالمشركة بين الانسان وروحه وولده وحديه ووجه الصواب فيها »

يتضح لنا مما تقدم ان التاريخ له علاقة بمختلف العيوم وببث الوعي التاريخي في المجتمع والتكوين تفكري للانسان في العصر الحاضر - كما ان به مكابه لمرور ضروري في تفكير الرجل المنصرف لتعمل لتجمل للمسؤولين - نكر التاريخ له - فواته اخرى - حب ان يتحدث عني ولو بحاز

1 في هذا العصر الذي أصبح الامم تتسابق فيه نحو التقدم والسياسي الى الاصرار والاكتشاف - أصبح من الضروري لكل امه ان يعود بالنظر من حين لآخر الى ما وراءها من سخر الخطوات التي حثتها حثيته ولتلا عسيه من رؤيه ماضيه - وكما كان ذلك المضي حذ - حافلا بخلاص الاعمال - كلب ارتفعت حقوبته ووجعت اسباب قويه لثقة في نفسها والسير الى الامم برضاة جثي واظنن

« هذا البعض » فالتاريخ بعدد دو اكبر بالسنه بصاء الترميه - انه يحافظ باللم علي كتابها وشخصيتها وقد حرت محر ذلك في حقا القومية من المعوم ار لانحصار حيز جثي الرسلان ان يهتينا في كذاه ونسبنا هويتا وشخصيتا التي نعتز بها - لكنه كان يعانف بقاوية طبعه لدى كل طلقات لتعلم

وعندها اتون حنسنه . قالى الفيد عبد انبا م .
 بطنه ولا يهد . ولما عن مساويه تلقى تلمه من
 رد عن وجب به السحية الوطنية وهذه لقومه به
 و الحقيقة حذور كنية في الرث عزير اجمنى شحى
 امه دت تاريخ بوقم في عرافه انى انعد الذي ظهر
 منه . على مسرج التاريخ وى عدد اعد بطوبه
 كيف لنا حيه وطنيه في بلان موب من طور محله
 فبرغ احلو بال ورفق الذي والخطط .
 يدرب الى مرنا سدا كحه ع . تكويت سس
 وثائج وزود وناحت عنا ثافته قويه مصر عن
 حقاها ومن كل جدا . تكون لنه . مع مرور الايام
 شعور بوحوب وبتحصيل ولم بعد من امكن عن
 كل قوة لحنه بوما عظيم واستعمل من وسائل
 وساليب ان تتجه في شخصيه اخرى عريه ع
 وحما تظهر لنا افيه التاريخ في اترية الوحيه
 وتكوين المواضع لتصلح . لوطى لسن بحد تقه
 حصره ثعب من معوما في ثرة الارمه . وكه
 نهش ايضا انصلاقه شعب وعمله وحركه ورافقه كم
 ثم على من لرمي ومه اند شعب لا زال .
 رال بتحقيق بلووض الاكل . كحن حوه .
 دراسة التاريخ وى انحاله بصورة كفيه وعمله في
 مد . وانهم الذي يستلزم في هذا اميب
 ر . شباب الفرنسي او الاجيرى او
 الاثنى . حينما يفتح عسه على بلده وعلى العالم
 ويصر انى ثرة لوعى وتصلح . يجد امه تاريخ
 بلاده بدروب بالحيله والتفصيل في كتب وتسميها علماء
 مضمون كرسوا حياتهم للث . عن اشباب العرب
 سوره الخط . لا يجد شيئا من ذلك عباره بلاده لا
 ر . محتولا ولا رال لم يقب مع هالك كتب بديه
 عسده واخرى حقه . وكها كها لا تقي بالطلوات
 ولقديه لا يمكن ان يصلح الا كمر اجع ومصادر . لان
 لا توفر من لثروه بالبلوه اليوم في الكتاب التاريخى
 امه الحديثه . ففى . في العالي . كتب مدرسه انب
 سرعه لتلا الفراج ابوحد في هذه الماده المجه . ولش
 انفسه بدي سقه والذي سنظر هو ابدي بوضه
 التفصيله الدنيه وبرصى في ان ونه هذا النسر
 المعظم ابدي سقر به اراء بلاننا وبعل هذه لجه
 يصلح به الحين الى عد بحسن عسود ومبيد
 هذا الفرج دي بضره . فكل نالم علق بعد
 لطل والمراهق والكتاب عفا يصنعون ان يكله
 عن تاريخ اروبيا بكل طلاق ومعرفه واحكام .
 تدولوا الى الحديث عن تاريخ المغرب . عبروا ولب

حنوا . نسجه . صحنه .
 ب اعتد . حيو . وب حسب الظروف الحيله التي
 مروف بها في حياقه بوطيه بعد عدل كاسي . محلك
 بوس انكبه للصورة الحيله في تاريخ بلاد
 لي . لكن لا يسي ان يحصر انكبه في تاريخ بلاد
 حيله . بل يجب ان تشمل دراسة التاريخ . بصفه
 عامه . دراسة التاريخ كعلم قائم بذاته يجب بسسه
 واستخرج منه الام . بفض العذل قواسي القصور
 التي يحتم على الجميع التقل من حال الى حال
 و مرور من حسن الى احسن ولا احد من لسبيل من
 هذه المعركه خيرا من هذه لمفحه التي كتبها مؤرخ
 المستماد يقول .

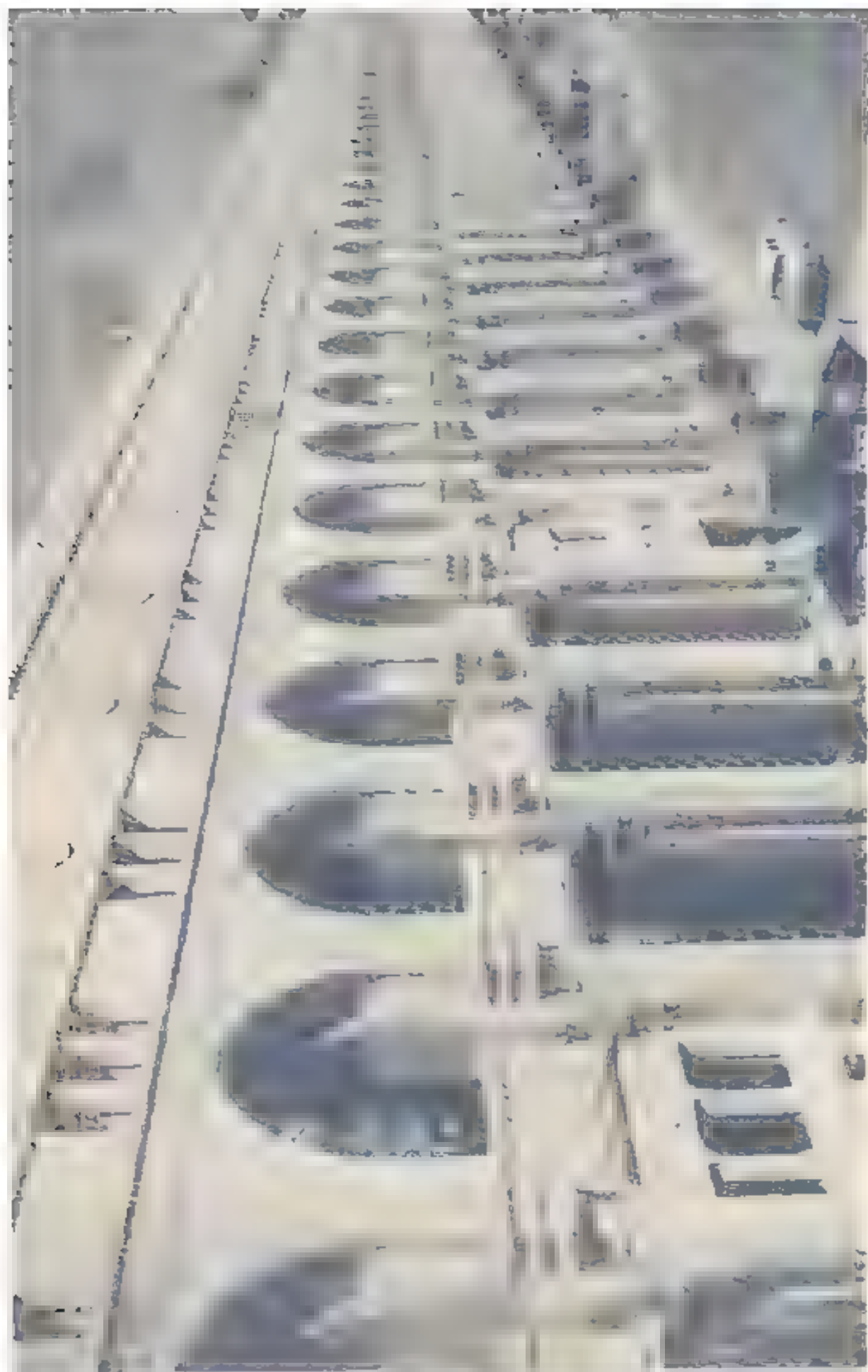
« ومن اعطى لحنى في لتاريخ الدجوس .
 الاحوال في الامم والاجبال بفض الاعشر ومرور .
 وهو داء دوى شديد الحياء لا ل الاعد حقه
 منطقيه . فلا يكاد يلمس به الا الاحاد من على الحقه
 وذلك ان احوال الامم والامم وعواندهم وتجلهم لا تقوم
 على وثيرة وعده ومحتاج مستقر . اما هو اختلاف غير
 لايام والازمه وانتقل من حال الى حال . وكه يكون
 ذلك في الاشخاص والوقاات والامم . فذلك يقع في
 لفاق والقتل والازمه والتحول . سبه انه اشى قد
 حب في عباد . وقد كات في الدالم ام لمرس الاوى
 ولستونسون والمسط والتمامه وشو سربل وانقط .
 وكثروا على احوال خاصه بهم في بوم ومالكهم
 سياسيه ومبائهم ومناهم واصلاجاتهم وسائر
 مشاركتهم مع ايئه حسمهم واحوال اعمارهم بعهدهم
 شهد به آثارهم . ثم جاء من بعهدهم الفرنسي لثليه
 واليوم والعرب . عبيد تلك لحوال وانقلب بعب
 المعائد انى ما يخالسها او يشاهده والى ما يباها او
 يبعدها . ثم حده لاسلام بدولة مصر . عاقله تلك
 لحوال احمم انقلابه حري . وصارت الى ما اكثره
 معارضه لهد لعدو بجدة الحف عن لسلط . ثم درست

 لعلم على . رك بشرق والبربر والمرب والمرحبه

 سى ثلها واعنى امرا »

ولا يمكن للايمان بعد لاسماع بطل هذا الكلام
 لا ان يعقل بلك يديه لا .
 به بواصوه في انقرب لعشر .

الرباط محمد ريدر



مبنى المجلس البلدي في حيّ النور، صنعاء، اليمن. (صورة من قبل المؤلف)

في الدراساتيه التي ظهرت لحده الآن في موضوع
سببه ارجعت اليه بقدر ما ورد في
معالجه صاعيا او تكونو حيا بقدر ما يظهر وصحفي
بكل اسف تخلف السداد الماثرة في عرض لسو
والتصور - هذه المظاهر التي اعرط عنها في المدة
الاخيرة الامس العام للامم المتحدة السيد اوجست
حسن دوي بابت انطية في انصبيين لعاده الدول
لمحتله في حيوة من امرها فلا هم يسمون بانفا
صموي للاني هذا استهمر الذي حسن الجو تميز
سحققة على م كومان في ادون لصاعية انطوره
والبلدان التي تليد عن ورنه عن ان تلحق ها في
يوم من الامم ترخو الا يكون مبعدا - والامور سمسة
وتشكك حيصا يتكك امره على درسه اسباب هذا
استحق ابدى بعدى من العام الثالث الامر من

[illegible]

Le rôle de l'impérialisme, stade suprême du Capitalisme

الانقلاب الذي لحق بالوضع السياسي والاقتصادي
والادبي في كتاب قس على تلك المجتمعات الأوروبية
في ذلك . وتعود المؤلف بعد ذلك فيما يتعلق بهذه
شؤون إلى عرضها بمجملات لأوربية بعدد من
سائر الموجودات (وما من نسخة ذلك ان نوصف
بجماليات الإحصائية وتصور طابعها) بين السياسية
عسكرية وتفسيرية فتمثلت أي جملة من مجملات
سياسية بالدرجة الأولى ، ذلك ان أسس =

[illegible]

انتمانية سعودية ومع ذلك كانت قد تأسست بالامكان ان يتحدث اليهودي اسبانيا الى الكتاب الذي اعتمدت على مصادر الخلف بقتله لغز السائر في طريق من على طرقت بئرته وامسكته واجتمعت .

يبدو لا شك ان من نظر الى المصنفه اقتصاديا هو برزت اسكار فيها بصورة مثله جدا من عهد المبررة من قبل جلاله . ومحمد تزييد اسكن في بيت البدار كلف مزارع بين 2.5 و 3 ، عده ، فالمصنفه تميزت الاصل مثلا بمراد عند سكن سلاله في امانه خاصه واحد في كل سنة ، وهذا مصدق ان في مطلع كل سنة دراسيه بعد على المسوولين ان يستعدوا بقرى ما يقرب من 350.000 تنس في من القرائه واحترمت في الامر هو ان عدد سكان المغرب ضعفت بعد كل 30 سنة والعصيه في انواع لا تحصر فقط في اعمه محبوه من من يدور به . المصنفه جدد مجموع من الاطفال ، ولكن الشكل يسمي بالحد الحيز بهذه الاموال ، العمل ثلث السواعد الفقيه ، واذن فالقصه بعه معرفه اقتصاديه يشي على ليله ان يربحها معها يكن سمن ، وهذا الذي جعل حلاله الملك المعظم على ان يصلي بخاربه الحلف الاقتصادي بكن التوبائل وبسبب حميه فلاحه بضمه انجر بهتد الافراد احلده . ان ازباده الفاحشه في عدد السكار حنوها مع اسار وسائل اوقافه من الامر من هي التي جعلت حلاله الملك الحسن النسي تسائل عن نوع المقام الذي يقطن هؤلاء الاسرار وبني اسبي ، ولان ان يكون نظام سياسي واقتصادى مستقيم مع تميزه العرفه وعشيرة امة .

مصروده من الخارج ، وذلك النظام هو لدى عمره بحيه الحلاله بانه اشراكه تمي ابقير ولا تفرق اعني ، واكثر ما يحتمل على الفيق هو ان تزايد اسكان في اجام لا تكفي سله معونه بالنظر للبدان كلها ، ولكنه تكفي حضرا دهما بالنسبة لدون خاصه ، هي الدول المحقه ، والدون الاسلاميه من سوا ، ولذلك ترى لامه امحده ضروره بسبه سؤدين ان هذا التوجه عسى ان تجلوا من الاحداث هو كمن بالقصه ثبثا فثبثا على هذا

البريد الفيق الذي تكو منه الدولون انصافه واحاله لانصافه التي عيش فيها سكان ثلث الاسم اعنيه ، فقد لاحظ الاحتياطيون ان القصة . لا تأكل جيدا ولا يسوع طعامها كعمل عملها بكون الولاده لانهم يحذون في علاقات بحثيه مبدأ ، يناديه من حيث وضع في الورد ، وهكذا يوحظ ان عمل انصاف مثلا ومن هو في حاشته من حيث صعوبه لمه التي يعطونها عدا اولئك الذين مراد في اسره عدد الاحفال بعه محيله ، كما تؤكد ذلك حوسي في كاسترو de Castro ، في نظره شهيره له من ان هناك علامه يبرحه بين الجوع او سوء انطباعه ويري ربيع سن اولادها 14 ، ويرد بعضه الاسباب ارتببه في فقد انطباعه من الولادات في البلاد اسفله لا اني عواس بوجه ، كما يصف كاسين ولكن اني عوامل اجتماعيه بعه ، ذنه انه اذا ك الولادات الشرعه في ثمان الاورمه والسفاد

ببر 90 و 99 بانه ناز اسمه المشبه في الولادات غير شرعه في بعض الدول الامريه التي ناز بخره خفيه مبيع منها تسع رصا محله ، كما يلاحظ بان من الزواج امكر يورس في عدد الولادات ، ولقد تقرر في احدى البعثات التي اعقدت بالجزائر العامه 1967 تحت اشراف وزراء الثرمه الوحيه بكن المغرب لغربي ان تعطي

ببر 90 و 99 بانه ناز اسمه المشبه في الولادات غير شرعه في بعض الدول الامريه التي ناز بخره خفيه مبيع منها تسع رصا محله ، كما يلاحظ بان من الزواج امكر يورس في عدد الولادات ، ولقد تقرر في احدى البعثات التي اعقدت بالجزائر العامه 1967 تحت اشراف وزراء الثرمه الوحيه بكن المغرب لغربي ان تعطي

والجدة وأحياناً من الإغنياء والأحرار بالأخص إلى
الأبوين والأولاد بنقلهم بحسنه أجمعه حتى يائس به
أعشى ندمون لسانه في طريق أسرفي لمأدي
والافتقار في كالمرب الأقصى من بجمع حداً و
بعض المملكات من هتم بربيه ولادها ونقوم بتغيير
مسؤوليه على الوجه المطلوبه وبما يراد في أهلي بله
في الأبراش التي كانت مفسيه في كثير من البلدان
لمصلحة وكانت تعصى على عدد من الأطفال وعمر على
شور الصغر أو الرعايه تصاحب بصورة واضحة
بفرا لاسر أوفيه والمحافظة على لصحه في كل
مكان ، من هذه لوسى بذهب شبح الموت حتى
ببسة للكار ابدى كانوا يعززون في سن مكسرة
سب ، ومن أجل ذلك تصاعفت عند اسكان من لوش
ومن تحب ، أن صبح هذا المعير ، وذلك ليس لجه
تعدم البذل الحظه في بعموم الطبعة وكشفه
أبها ، ولكنه تقدم مسبور في شكل كمال خاصه من
لادويه أرحبه إلى اصحبه بك اللاد مسوردها
سجوة من أعالي لمقدم ، ومن أسرفضه من جيش
الوم في عالم أصح في مكانه المحافظة على حياة
الإنسان بل تعدى بها حتى بعض سوائف طرية على
من يفسيه عقاب ذلته من ناسي من الفقر واليوس
ويجته ، ببقه الأسباب كلها أصبح من يمكن أن
بأهله اليوم من ريادة في مكانه بعام
الثالث والعلم الأملاعي موع خاص شور
وأمره لا يبري أن بعد أثرها أذا لم يبدأ كها
لمس ، من بانوسائل الكمية بجمع
لدى بحدته على عدا انعام ابحر المنجته .

وسمى بلد كله بمكي لاعتقاد من متوسط الدحر
الغربي قد اربع في كاهه اسنادا مضطعة كانت و
عمر خمسة لار الايسة قد احطرت المرحلت
البرعه التي كانت بين وسطها ووسطها
والونه احضاره اعترية كهيئة احضاره
بالنسة بتغير وسمى على حد سواء بحيث أصبح الم
بصفة عامة في حاحه الى خوض معركة احضاره
المحزون من رة سعى في ب بركت يوما بعد يوم
لاشاع حاحته في احضاره و كرمها في هذا المعصر
التي طعمه اشكوتوجه وسرعه استغل والاشاع
وعم ذمة من الاحضائس بقدرين العروق التي لا
تزال موجودة من حد اسد ولا يعيشون بسبب
بالحب بحد عله ان يعمل بها في وسعه بالحائق يركب
اسنادا بتعديه كل بلد من يعيشون به متوسط الدحر
الغربي قدرا من رة فيس (250 الى 300 دولار سنويا
ومن ثم يترك اب بعض اسنادا بعض في فقر لا يظن
كالحاجة الاسبويه مثلا التي لا تسع الا عشر الدحل
القمي العالي في حين انهم يسوي نصف سكان
النام على وجه لغريب

بما وجد في هذه المنطقة على مسطحة
من الاربع ورتبة لاصول ما يمكنهم من
سكنة في هذه المنطقة وسعة تفهم
وبالذات على الأدوات والآلات بفلاحه المصرية التي
تطلب ثمراتها كثيرا من المال ، على ان تاربح تطور

البلدان من الوجهة الاقتصادية بمطابق المرحل على
أو الاقتصاد الإسلامية السبعة حسب عيها حشر^{١١}
حياء المداو على وجه المقوم لاني بعهد =

وملاحضة أخرى يجب الإدلاء بها فيها يخص
التي هي من عهد المصالح ...
...
نظروا إلى انحراف سلاسل بعد أن ما من المبرورين
معهودة دأبهم بمصيرها لتسحق البلاد من عدائهم
وقواكه ومواد غدره بحرية لأن فصل الموالين
يؤيد كلهم وحدثت تلك البقعة فتردها إلى بخاري
حتى قروح وجع عيب الإقالة وعدد دعوى إلى
وكل علامات سببه وتعددية بقدرة مع سندان
التي لا تشجع على سجنه بلان حتى ولو كان تلك
البلدان بعيدة عن حصارها ويده لوجب « بعد ذلك
على ذلك في صفوف ربحه في الزهد الحكومة
المعروفة مع الاتحاد السوفياتي وعمرة عن اللين
لاخية في أوروبا الوسطى على الخصوص مما لا
سبق للمغرب أن كان على اتصال بها من قبل
وعني عن البيان أن مثل تلك المبادرات معطى بلاد
حرية أكثر في مجرىها مع استلزام الإحسان معونه
بلذلك عن استقلالها ... وعدم سعيها كله بمنكره
دور كلفة

محبته كما هو الحال في أسبلة الإسلامية تصويره
عامة ولم يفتن من قصص ما تسجله في إيوان
الملك في سنة ١٠٠٠ هـ في حارة باب حمار

الاتحاد رواده في الدجس القومي بصورة عامة . وهناك ظاهرة خاصة يجب التنبيه اليها في مثل هذا المقام هو ان الصحف الاقتصادية تنشر على اشده في بلد معين ، ذلك به كما نشر الصحف بالمشاو انقطع لروايتي لا واممنا الملاحون مضطرين الى تشمل انسابهم وسانهم نعتهم في المقول وسبوت نعتهم بذرهم على استحقاقهم بصادقهم على اهتمامهم الملاحه ، وذلك انحرافا انسي يفسيه الاطفال يريد طبعه من عدد الامس بعد يوعهم من برسه ، واحظر ما في الامر هو ذلك الاعتقاد السليم لدى من يفسيه بجمعهم على التسميم بأنه لا سيمى الى تغير الوضع الاقتصادي الموزم الذي يروا عنه ووجدوا عليه ابعهم واحداهم ، فيصحبون الى حادثة لا يمكنهم معها دخول ما بمسوية يوم بدم « الآلة » ، ونظروا للعصه اني تكتسب هذه القصيه بعد عزمه مطبوعه هذه الامم المتحد من اول نشأتها على اشاء عظيمه خاصه هي التي محم سم ، المنطقه العاليه لمريه والعنوم وانتاعه ا سوسيكور ، والآلة وقد قامت هذه المنظمه العمد بعد قامت به من الاعمال في وكن (1914) بخصه لعدد الامم في بلدان العالم كله ، فكانت اسبته افسى وامر مما كان الاحتصاصيون يرقون ، واصراحة في الرويه تجعل على القوم بان تلك هي حدى النتائج التي تربت عن استعمار الدول الى اصبحه اليوم تعد بالمتخلف من طرف اولئك الذين صفوا على عتبه سد من حدمه تلك عتبه من لا عوام لم يعرفوا ولم يروا فانه في توحدهم بوجهه اللأني بها ، وهي عده كات بدوره المستعمره لا يستطيع ان تطرق سمعها كنهه استقلال لان الاستقلال كى في نظر انواصين الاحرار البوسنيه بوحيد يدفع عجله بلادهم الى الاعام وجعلها على سكة اقدم الاقتصادي والاجتماعي .

بصافه الى ما تقدم انه يفتقر ما تجد الامميه مشبرد في بلاد الاسلاميه المتعلقه بعد التعليم ايضا متاجرا ثما بالنسبه بغير اظوره وفي المرحليه سائوه ولعليه على الخصوص ، فانتم انشائوي حتى في بلاد المغرب التي فظمت - وانحق بقاء - مرحله بعده في نشر التعليم ونظيجه لا سبحة الاتحاد

المصحح الذي يحتاج اليه البلاد ، وهذا التعليم سائوي الذي في محله ولا عني ساعلم لصناعتي يعني لا اصبه صفيه ، في حين ان انشائويات عصبه على خلافه هي التي تمكن اسعيد من دخول عالم الآله الذي سبق فيه احدث ، ودعوى عالم الآله بغير اسود من عرو عالم انصاعه الذي استطاعت الدول الأوربيه مقصه من ان تقروا سمه باعالم اشاب وبعد على صوره حقه طويه من ارسالا ومن الاكدر اعزروه عينا اني سبق شرحها سيرة من اسصين في غير هذا المكان هو ان عصبه لتصبح لا يعود معها على البلاد من الناحيه الاقتصادية والاجتماعيه وحدها بل بقدها ايضا من الناحيه لثنيه ونموه . في ذلك ان تركيز وحدات ستاعه في قبال البلاد اعرضها بغير انبه اعزبه من دخول سدان انصاعه وهو ميدان ساعدها على التطور والازدهار واسود بون انصاعه العصريه ، فلا تعود حرة ولا تفسر الا على المولد الادنيه والادنيه من عرو الآله والكتاب وتعطي اصبع والعامل فرصه حتى لكليه راسيكه انسه لاراوله من اشغال وحركاته .

ومن ظواهر المنطقه الاجتماعيه في تحصيل فيها كثير من البلاد الاسلاميه ضعف المستوى الفنى لدى سدو عو كثير من المواصين نظرا لسوء بعله وانسار الامر من والاوسه وقلوبه الاحياء وانطراف سبب الارمال ولاوساخ في كل مكان ، ومن حسي الخط ان اعرف لا تطبق عليه هذه الصعاب لما ظهره من عدم محسوس في جميع البلدان وذلك بشود الذين لا يثبت في صبه حكاهم واستقلال

الاحصاء الذي حباب السان لا حرة هو الوصعه بشي توحه عصبه المرحه بحيث لا قام لها وزن ولا بعمد عيه في القيام بشي ممن معيده فليس مشرويه لا سبارك عصبه بوج به الرجل من اعمال خارج الس . ذا كات هذه الوصيه يعني نفس البلدان الاسلاميه في لمروق الأدنى والافس عو انحصوص فان سدان عروب العربي واعرف لافصى بوج حاص اعطى لعراء لمريه صبه واستارا مما حولها عكابه بربوه

○ ٤٥٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠

١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠

بحسب ما على تلك مصححات الرواية ، بل ربما كانت
لقد اوجدت انفسها سبب جدي في تحريرك اريد
التي بعد ذلك اريدك المشجور في انفسك والاراض
تتغير فمرة على الكعب مع احباء الصنعة

المجتمع ، يسلط على جزائري العمل والانساح حكم في
وهذا الذي أدركه خلاله المعجز له محمد الجاس
عقله الثاق وعجزته ابوازة ، فعلى بكل فواه على
انقاذ ابناء العرب ما يستحق من الحرسة
والاعناق حتى لا تبلى غزوا ابي في مجمع
ومن احب ذلك اثنان - طب الله قرة - تسعهم
واجملها في ميادين العمل والانساح افرمي نازله
املا اسباب عمالا في العهدة .

[illegible][illegible]

بعضية والوحدة الأساسية التي هي شأنها أن
تربى عن البلاد المتحدة بغير أساليب والركود ، هذه
تفرع إذا ما أنشئت كل المصانع هذه المائدة والآخر

١ - انضمام عمله شاقه وبطيئه يحتاج الى
مراسي زعزان طويين ١٧ وحقيرة نحلى في الحراء
التي يسوردهم انفسهم من ابحار جندة عصاة
لسمير انعمان اولى الامر - ولكن عمل سمير
الحراء يسمى الاصول - ولذلك وجد ان يوضع
بازاء كل خبير - وهذا صحيح في لقطعات الصلابة
وعرف من القطعات الاخرى في الاطلاق - موافق له
من الدراسة والعمومات ما يجعله قادر على اكتشاف
الحراء للاربع التي زعمه بعد حسم من احبال
يوتسه التي يقوم بها احمر الاحبي - والا أصبحت
البلاد مربوطة على الدوام بعبء احمر واصبح اناسها
في يد الاحباب يهتفون بحسب مصالحهم لا طمعا
بصلحه انفس سبي وصعوا انفسهم زعم اشارته .

(7) الاقتصاد العربي بين الحلف والامم للذكور استطاع ان يحرز 50

١٠ هذا من حيث هو من مكرهه ما جاء في
 ١١ قال تعالى انطلق من السلاسل اسريه و الاسلاميه
 ١٢ و قد جاء في بعض النسخ ان يعودوا الي
 ١٣ فراجع لما ذكره و عرفت من امره في الاخرى كما سبق
 ١٤ بهذا الموضوع الذي كتبه احياء بهرور ارجه بشي
 ١٥ فربما على حيور الدعوة الاسلاميه ان عاين من هذه
 ١٦ بقالة هي ظاهرها اصاب المصنف الاسلامي من ركود
 ١٧ دجتي و حصر بوجه عام كاد ان يغشي على الروح
 ١٨ الوفاء في كان الغرض الاكبر فيها ليس بمحمد صلى

١٩ هذا من حيث هو من مكرهه ما جاء في
 ٢٠ قال تعالى انطلق من السلاسل اسريه و الاسلاميه
 ٢١ و قد جاء في بعض النسخ ان يعودوا الي
 ٢٢ فراجع لما ذكره و عرفت من امره في الاخرى كما سبق
 ٢٣ بهذا الموضوع الذي كتبه احياء بهرور ارجه بشي
 ٢٤ فربما على حيور الدعوة الاسلاميه ان عاين من هذه
 ٢٥ بقالة هي ظاهرها اصاب المصنف الاسلامي من ركود
 ٢٦ دجتي و حصر بوجه عام كاد ان يغشي على الروح
 ٢٧ الوفاء في كان الغرض الاكبر فيها ليس بمحمد صلى

الرابط من محمد عبيد الدين المنوفي



بعد كثر الحداد في هذه الموضوعاته عند
في حرب بين المسيح وبيهود وبين المسلمين واشرار
الذين في بعض واليهود فهو سيء معروفه

من بعيد مع تسمية سيمياء واجتماعية ولذلك جاء
الاسلام و فر حقيقته المستطعة واصفيا وعلى عهد
التحرر فاما ابي معروف يدعى الشرك وما يشبهه من
السودنة بمر الله ، وما سمع فربما من نظام فاسد بعدد
فيه اجمع بعدة واعساةة .

[illegible]

١٥ - في الأحرار المصححة وأيهوديه على شى
 معادى للأسياس على المنقود النسيجه التي جده بها
 لأسلام - وأسي مضاف عند أحد أيده عن شى أقدم من
 ظهورهم قد راجع في شهادتهم تطلى أنفسهم : ا
 منكم هارو على : لو حدثت فيه أي اضم تحم الم
 لألى تطلى اسرجه اعطته

جدا وهو يدانيه لخصومه الانسانية وعدم فهمه من على
 بحسبان انفسه بعدم وجود انفسه لخصمى الذي
 صهر بالبحري واستحربه . ولكن بعد فروب من تجربته
 لكتابة واستحق والعبور والاعلان وبما هي الخصائص
 قوي اسراف لخصمه . . وباعه كالتعويبه : او
 فبها كباسته او كتهوية كالبهوية او كباسته
 : . . . وغير ذلك مما يطول ذكره بهذا الصاحبه
 هو يداني عن تجربته الانسانيه
 واسمح لرحمن يكن بهذه الصفتين في انفسه
 الاسلاميه حاله التي لم جد الاطلاق ويعطي
 بالانسان بعد موت الراسي بعلمه بعد على الاحتمال
 لواجبه بغير اختصاري وكم يعنى الراسي
 انفسه به الانباء .

وإذا كنتم أتباعي فتولوا به نعم مدهد
 عوي لمن عد الأعداء
 ورجع أبي سمادة القائلون
 وعبأ أن مدهد في دعوه
 سونا نعم بقصبة على
 ولا ثروا به ماء الأصح على الإحالة
 به الإسلام ذات فسد
 وأبى نمر الأفع وطرد في دائرة الكوفة
 وجد جاء الماركسيون لأخذوا
 ففرد لفرار لأصحاب نظمي عن ديوب واحديه
 فلكهم أحموا الجمع في اعتدائيه
 أكله به عد الإذن فيه كثير من الحياء

دہ فی ینہما علی اساسی قسملہ فی الإختلاف وأختہ
کل شیء بالمعروف .

وكم نلاحظ في آلهة العرس في القو-
الوسطى نظريات وعقائد أسلامية بديلة أي فلسفة
يومه الأعوسى سياء في الإجماع و
بذكر على الطريقة الإسلامية الخاصة .

عبدالله بن عبدالمطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في الاستعداد الى فريضة الصلوة في اليوم والليل
 الا انفس من فريضة الاصله فياوحى لا يبي نهى منك

مسند الان يشارك غيره من الكتب في انه صنفه وحده هو من در في معروف في لايه كبريه . في اموالهم حق للمباين والمخروم ، غير ان اراء هذا الفيلسوف كانت عاده التأخير لان انجيليه اغفره خلال تاريخه . كانت مهمه اداره املاكه كثير

اهمها في الحركة الإصلاحية عرب مجاز مسوئيات:

في ذلك الاقليم وعندها هي التي البتت البتت عن
حسابات مصلحة الجماعة المسلمة، اما الاراء والمطامع
الاسلامية المتعددة التي عرفت في فكر العربي فكاتب
محدودة المحاور ولم يكن يعبر عن دور الاقليات
العلمية وعجلة احرار الفكر العربي .

ويظهر أن صروثة أممك الاسلامي ايسى والاعرابي
ايسى افوت النول ايرت على « امرو » ايدى اعرفه
« لاوقسطين » مبعوثا على سبطه الدسة نه لا يحب
الايمن حريق بعد جاء من فصر في الانجس وكدهت
ان الشرط العصى في الايمن اتمل الى اعرب في حصر
ايدى الكسنة وكذا (ايسم) يعور في قصور احمادي
عنبر انه آمن لكي يستخسج الفهم كعب فال صله
« ايلاد » انه اراء ان يقم لكي يستظلم الايمن »

واخبرنا احد «لوييس» ليصير قائمه اوضاع
بالهذه كثير الاسلاني فترحم الانجيل ووضع بين يدي
المؤمنين وشهد اصحابه في التاول انطاري متمسكين
بحرفية التي على طريقة مذهب ابي داود . كما حذر
كثير من الابداء في اسلوب الطريقة حتى بقي عند مؤمن
به الناس من اقتناع بلغ حد اليقين . . وقد اصنع
لوتر الاسلام حتى روح التحيل ووضع بين يدي الاساع
المسيحيين فاصبحت الثوراء كمسايه آداب ومحبيل
لذي الاسم الثمينة التي اتبع مذهبهم ولم يرد ان
ودد لغارة القرية : (اقرا باسم ربك ابدى خلق) .

ومد حرية الفكر والعقيدة لأصحاب بعثهم إلى
يعظم بعد ذلك خطوات وإسهادات في الفكر الإنساني
في موزمه أعاصره لأن الفكر هو عنصر الحضارة
خلق ، وهو الذي خصنا بالمتجني وبالمستقبل أكثر
سماحتي بهم على عريس الرواة ، يعرفه وأنظمة
والمتاح فيسمركة ، فأنجس وهو هومج من لغة
ويشك المذ بل هو الذي تحرك الشريعة لنفسه
عقود لدرج والإسلام أن يعهد على

لا بدی پس ازدواج و التواضع
ری لازم از اس کل عمل لازم است

[illegible]

بعد كانه الكتبه في غرب من قبل لا تحصل
موقوف لانس في الارض ولم يكن له مبرور كونه
عنده وما بها عيوضا من مخرقة = والعرب في
الكتبه في المعروف على يد المبرورين ، كانت كذلك
ومر بالمسحين ورفض المعرفة الفكرية بصفه عامه
من ارمويوس لا يجد بالذات لانه معرفه كان

[illegible]

وإذا كانت الإحلاق السليمة تبنى على المحبة
وتتجلى بسبعة أصناف فالإحلاق الإسلامية تبنى على
عشر ح . والمسؤولية . وليس في حاجة إلى
ر . ع . موقفها من الكون لأنه واضح والمصلحة
بفسره . وسبب جزاءه . أو في آراء بعضه
ولو مع أن المسحة عثما تعتمد اتصال بالخط
الإسلامي . و لعبوا في كتابه حطة في كرامة الإنسان

هو ز ي اسلامي عريق . لكل مولود يولد على الفطرة
 وأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه . . . وأنتزع
 الفكرة السنية من هذه الفطرة الحقة عمر أربعين
 سنة . فكل من كلفه استعذب الداء ومده وتلدتهم أهليتهم
 أحرقا .

ومن هنا يبدو أن المذهب القسسي واليهودي الذي
 صار مناهض الكسبية إنما كان يسير على الخط
 الإسلامي ، مذهب لوك الحسي الذي يحذر منه
 الإنس الأزهة بدمعته ، وهو أن النسي يرمون
 ما بين ثم يحرقهم بما في النار من الحياة

الرباط - حسن السائح



فصحتهم فعمدة في ذلك على خلفه لمسلم بن
يحيى البعير والذين رؤوا به سر وجهاً لئلا يهين
عليه بحقهم عما عجزوا هم عن تحقيقه، وإن من ذوي
الاسم والاسم أن يشهد اليوم ذولا لأبيه
تدور مع استجابة وتحالف للوصف الذي أغو
دبونه عن طريق الماعذاب التي المائدة والعدو
التي يسمونها وهي في شغل من العدمية حيث
أى معنى الصورية خاصة هذه الوصية التي
وجدت صلاتي تنحى خلال أحوالها العديدة التي
عنه بها أي أفرقا عدة من أعمار هذه المارة
بعد يدها أي لصورية التي أسطفت أن تشرق
أي نحو خاصه وتحقيقه من أسطره على أجريها
أبيه وحدث لتلخيصها وتوجيهها حسب أهواء
ص. ٩. ٨. ٧. ٦. ٥. ٤. ٣. ٢. ١.

[illegible]

والواقع ان الاسلام لم يواجه هذه المتطلبات
باعتبارها من امور الضرورية فحسب ولكنه عرفها
باعتبارها من امور الشريعة الاسلام يحرر بالذوات
منها ويبيد آثاره لكافة والارباب الجديدة الى
حقوق بطون حقوق ارقصن نال يستعمل من
بيده ويصرفهم عن عقائدهم في عصفور با احد
الانسان في محبة مع هذه هذه في محبة
لا ريب في ذلك مع

الحق بالناظر وبعد دعاء السلام النبيلة
و قد ذهبت واحدة ، وقد علمت السلام والتمتع
رغبة الأمر ، في الإسلام ، وقد علمت السلام
والسلامة على كل من في الإسلام

اندھورو دھرمي : عشور و خراپہ لغو و بے فائدہ
سی گانہ : بڑی اداکار اور اداکار

والحامل هذه الرسالة إنما هو رسول قد خضع من قبله إرسل وأما بشر مئة أوحى الله إليه بعد أراد
 من أوحى إلى خضعه لا عن ولا أكره وهكذا وسيع
 الإسلام هذا فكيفي لتسبب وتكون التي كتب وقد
 برآل من غير أن يمكن الدلائل استنباطه والذين بعد
 على الفكر ليسرى وإحدى الأسباب في الواقع وأنس
 أصبح اليوم مرمى نهريته العبيد أوحى إلى
 لمبيحية ويرى من حرف بعد فعالم لجمع بعده

أ. الدين الإسلامي تعاليم الفكر والعقود في
 أن واحد وعدي الفهم والوحدان في بعض الوعد
 وهو ، بهذه الفهم ، حادته بخورق وبه وم تطغى
 وعمد في طرق الاتباع على الله عد والفرق
 طلبها بعض عناصر وأفكر استخدمه وهذا من نفس
 حاد من حادته لكل زمان ومكان وقد امتد الفهم
 بآياته إلى تدوين وتفكيك في الحق والحق في
 - - - - - من في الحقيقة تكفي أن يكون فيها
 من مال لا تحضر هذه الآيات للحكمات
 " أن في حق السموات والأرض والحلاف الليل
 والليل لآيات لاوي الآيات الذي تذكرون له فاع
 وعودا وعلى حبيبهم وسعكروا من حق السموات
 والأرض ، رب ما حجب هذا بطلا سموات "

والسجدة الفكر يسري بعد لشكل حبيب
 من الإسلام في نفوس أناسية وأخيه قوة روحية
 بينه كهيئة من شاك في الأند حوها وحفظ
 الحق ليسري في استحقاق وسأرى لم يرس إلى

وذا كان الإسلام قد نجح في مقاومته أحمال
 التي وجهت ضده خصومه في الثاني نفس سماحة
 مدته - وهو عقيدة وسل بدعية ومطابقة
 هذه وعادته ببطر الذي فيه الفكر الإيجابي
 من معنى هذا أنتموه إلى سلاح بخصم
 بها ، صرح في باب حصار الإسلام
 من المعتقدات المستوردة التي لا تعرف صغاء
 الإيمان أن لا يعوجها به والقضاء على الأنهار من
 والإسفينير القدس أرادوا الأحماء لؤانه بتونس
 أركانه من اندحز بيدها مياهم أمر لأصاحبه به

التاريخ، لأن الإسلام بواحة البرم خضراء عظمى تمتلئ
 في هذه المداغب البهجة التي تحوز العالم شرف
 وغرب سما لا وحويده بعد مكانا يسير فيه كفا بمن
 في صفات المدايب والابتكارات انعمه والإبدولوحيا

لقوته في تحاد من ركن حصار الأسفار بتقود البلاد
 وجعل سلامة بعض المسري حوله بتقديم العيسى
 لدى أصبح بعض لمخاطر عقود أنه بطرسي
 أرصدته لتوسمه على فكره أوحى وأخلق وأسل
 القدس بالرد على السوراب التي بقيها بسريه حافية
 تكون وأوسس في الأبرار بخصه بخصه وصنعه كان
 غرود القضاء وهو في الأقمار الاصطناعية حوز أكثر
 ومردل في الأسفار في العمر والتحرك
 لأخرف بشكلي بناية انعمه إلى نفس بالسوق
 بشرى إلى الحقيقة إلى أمجاد لحدث بها بعد
 لقدم والتي يمكن أن تضع خطا لسرداته لمحبته
 والأستاذ لمرة التي مراد تفكر المسري من خلق
 به هذه الفكر واستحلف في الأسان فيه .

وأن أن انعمه بطروا في ما حبروه في الأرض
 - - - - - في الله بعد "أخبر ع صر استخدام
 في الأسان واستبدده به بدلا من توسع
 - - - - - في الله بعد "أخبر

الاحتمالي والفكري إلى حد أصبح فيه الفكر اشترى
 بحاف إلى مسير لآبائية دا ما سمر هذا سول
 - - - - - في الله بعد "أخبر

في الله بعد "أخبر
 - - - - - في الله بعد "أخبر
 - - - - - في الله بعد "أخبر

في الله بعد "أخبر
 - - - - - في الله بعد "أخبر
 - - - - - في الله بعد "أخبر

في الله بعد "أخبر
 - - - - - في الله بعد "أخبر
 - - - - - في الله بعد "أخبر

في الله بعد "أخبر
 - - - - - في الله بعد "أخبر
 - - - - - في الله بعد "أخبر
 لاكتب أنه نجح في هؤلاء الأفراد الذين جعل في



مسجد الخشاهي بيوتة لاهود وهو من أكبر المساجد في العالم
وقد بناه الأمير لاهود الحولي لورثته في القرن التاسع عشر

المسكون احسن المكنون

[illegible]

ماذا على ان يقول احد من البشر بعد الملام
الاولى . وهذا على ان يقرى هذا تنك الايمان
المسعودية اسماعه تقام انه هو .

وهذا موضوع ينحصر بالاندماج السوية، فالتأثير
من بعض القضايا التي يباينها الموقف اللاهوتي تعطين
ميكانيكيات صدورهن وعموم عن ذات بغوسه
يعالهن نحو هذا السبي الكرم لغاني : لا ايمان ابن
من امة كائنات كركن لغديله .

ذلك ان علاج الربوب الاكرم وحسنه
وتجديده أمر تهو اليه نفوس المؤمنين وأومئيات ،
وتطعم اليه هم الصادقين منهم والمصدقات ، إذ هو
عصم الامنان به وعوأي الإخلاص وانعلق به
وانتدني في حبه ، لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب
اليه من نفسه وأهله وماله ، أو كعب قال (ص) ، .

4

.. فاكل لحمي و شرب دمي في القلوب وبناد النيران
يبيع ناله وبناد دك المزمار

كان ذلك عسى امل بقاء وسرف غايه عند
نكاد والتمراء الى يوم هذا ولى ما شاء الله
حتى انه جمع في مدح الرسول من القلوب المود
والمظوم ما لم يجمع في غيره من الاقواس
والمعروف من خص خصائصه الا

وعلى تعين وصفه بعد ذلك
عني لرمز وقته ما هو يوجب

وعني عن القلوب انه صلى الله عليه وسلم كان
مطلب لسماع كلامه يسمع ولا يسمع لسماع الصادق ..
بعد كان قلوب النجباء وهي تشبه حبه يا حبيبي
حبه يا حبيبي اي ربي ربي استجابه يا قول
من انه صلى الله عليه وسلم كان باجده الاربعه ويهتز
طربا بمدح ولا يملك لا ان يجمع عمو
المدح بربه وهي نفس ما تشبه من ديد نفسه
انزله التي خلفها على كعب بن زهير مكدود له حين
اشبهه فبيده يا رب عباد الاستعاذه التي
يقول بها

ار الربي سيف يستصا به
مهد من سيف الله مملوك

عصا الرسول بعد ملا حمدا ومن سلة
لدي جدي او بعد خور على اسر

وبعد عهد بعض الباء بغيره الذي
وقعت فيه شيء من مدحهم وبعد هي لنبي الكريم
ولا فرق بين مدحه في حياته وبعد مماته لا
بما عبد الادباء الا بظهور كنهه براء على ما بين
في الرسول بعد محتاج بل الكلى مدح في حقه
ويعتبر ان رواة الادب بعد ما دعوا في قصر المحل
الذي للبراء على مع صوب الرضاء وبعد قل ان استوفوا
بما سألوا غير راية دعوا ذلك مع احباء ومع
رباب سمع امرية النفس ام حكمة سمع الحبيب
ومع حكمة نفسه ومع غيرهم من الشواهد ومن
كثيره .. ومن هنا كان دور البراء في ان مدح
بعض براء بعد الرسول براء فافه جدا مدح
انرجس في هذا الصغار غير ان الرواة بعدوا ان لا
روا للبراء في هذا

عن هؤلاء الخصيف

أهية سمع وهيب ٢ اسي عليه بسلام

.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
حين حصرها في حبه وهي شرب ناله تحاطه حبيبا
بعد وهو في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي

.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي

" كل حي سمع ذكك حديد بال ، وكل كبر
نفس .. وان حبه وذكري بال .. فقد تركت خيرا
ووجدت ظهر .. "

ومن اشبهه احب النبي صلى الله عليه
ومعه من الرضاع سمع انها كانت نبي مهدة وبرقة
ناله

.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي

كما سمع انها كنه بعد على الرسول ويكرمها
ويع في براء حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
يعرف عساه بعد بها وداود وقال بها ان احبها
فقد عدى مكرمه حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
عماك ، عدا حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
من مع حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
بعد .. ولما في وكنت هي ما رامة حبه كانت بعد
هو ابي بكر وعمر وطلحة في تكريمها

ومن خبيرة يست خويلد رة حبه صلى الله
عنه .. سمع .. كانت عن اوساط فرس فصاحة وحكمة
ورح حه عن لما حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
عنه او مرة في علي حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي
.. ثم بعد في حبه يا حبيبي حبه يا حبيبي

ذلك اشبه المشهور في الامر يا محمد ، فلن يحرك

الله ابد ، انت نحن نرحم ، ونصبر الى الحداثة ،
وتؤدي الاحاطة ، وتحمل لكل ، ونعري الصية
وعلى من يوسد الحق ، ان تكون هذا اشد من
مديح بر حتى مديح الرسول الاكرم صلى الله عليه وسلم
ونلك مودة حري للبراه بسببه .

مهر عائشه بنت الصديق حب سائله بيه
صلى الله عليه وسلم ، كانت افصح اهل زمانه
اصحهم منطق ، كانت اذا رأت الرسول تسجد

نحي يمشي العمام بوجهه
بصل انما عظمه لبراه

وله كلمات كثيرة في مدح الرسول ، من ذلك
قولها بعين كلامه : « ما كان رسول الله يمد يده
عند من كان يكلم بكلام في فعل ، او شاء بعد
لاحتداه ، او دلت عليه على خلافه ؛ ان كان حقه
مردا ، وقب ، او اذا خلا في بيته ليس
لباس ساجا صحتك ، وعينها ايضا ، لم يكن اسي
فحشا ولا مفعشا ولا صاحب في الاسواق ، ولا
حري بسببه ايته ولكن عفو وصفيح . »

وقالت : « كان في بيته في بيته اهلته ، على توبه
خلت ثابته ويرفع يديه ، يحضه بعله ويخدم
عنه ويحم البيت ويحم امره وسبق بصله ويكل
مع انعامه ويحضر معه ويحمل بصله من اسوي
وكنت اسدي نحر بقول عائشه وعيره في هذا

وشهر تناصر العروقه بالحنبل انتاعره
في اجمع البلاد على انه سمر ساء ، كانت

ب حسان منه حسان ، ولا وب اي نسبه امداحها
عمر ان التاريخ ام يروى بها ، او لم يمدحها
على سيرة .

وهناك ينسب النضر الفرشه ، كانت شاعره

بدر ، في رثه امير النبي فعنه شاعر : « اذاه واشهر له
بشعره ، فبها عظم بصله اشك عنها بصله ، فبها
على

بدر ، في رثه امير النبي فعنه شاعر : « اذاه واشهر له
بشعره ، فبها عظم بصله اشك عنها بصله ، فبها
على

ونفسو احربه ما يكون فرسه
راحفهم ان كان عميق لعق

فرو بها اسي ونكي ، وقال : « جلي من فسر
مفرد عنه ، بعاد بصله وذهبي ، فبها بصله
بصله اخرى طوبه بصله ، جاء منها هذ البيت :

لا اله ومعوها بها اصطعب
رسم ولانك القدينة وسنؤف ، كن يساسس

يوم ولد عليها رسول الله ودخل ابدته المورده ذلك
على احد

بدر ، في رثه امير النبي فعنه شاعر : « اذاه واشهر له
بشعره ، فبها عظم بصله اشك عنها بصله ، فبها
على

بدر ، في رثه امير النبي فعنه شاعر : « اذاه واشهر له
بشعره ، فبها عظم بصله اشك عنها بصله ، فبها
على

بدر ، في رثه امير النبي فعنه شاعر : « اذاه واشهر له
بشعره ، فبها عظم بصله اشك عنها بصله ، فبها
على

بدر ، في رثه امير النبي فعنه شاعر : « اذاه واشهر له
بشعره ، فبها عظم بصله اشك عنها بصله ، فبها
على

بدر ، في رثه امير النبي فعنه شاعر : « اذاه واشهر له
بشعره ، فبها عظم بصله اشك عنها بصله ، فبها
على

بدر ، في رثه امير النبي فعنه شاعر : « اذاه واشهر له
بشعره ، فبها عظم بصله اشك عنها بصله ، فبها
على

عسى منه الطيرون الاحبار
تدب فيهم
يا بعد شمري واماني اطوار
هل تحملي وحيي الدار

عني نبي جنى الله عليه وسلم ، فحس عمر
وفي الله عني نبي .

اي عروهي من لسمات الصحابيات اللاتي كن
في الأربعين الاول عمن انتظرن هذه السوء الامر .

واردني من جماعه اخرى في لمصور الملاحة
عمن هن اصعب بذكارة بعد وفاته وحفظ بنا التاريخ
في آثره

من هؤلاء

من العنابة السعيدة تحفة الزاهلة الي كتاب
جارية بعضي نحات بغداد ، وكسبه ذات جمال ودلال
وبارة في العرف والعبث والعباء ، غير انها بسبب
حل الحراري في اسرورات واصمورات ، فهي مثال
الاستقامة والبروف عن الدنيا ، سمعها سيدها
يوما نبي في حرفة وهمة .

وحملك لاضرب الحجر عهد
ولا كسرت بمسد الصغور ودا
ماتت حواشي والقبض وحدا
فكف اند او اسلو واحدا

من راء نكوت هذا الحبيب الذي
من راء نكوت هذا الحبيب الذي
فيها الانفس ، نادا ، لا نكوت بشد الاشعار
الريفة في الحب ، وطال بها الوجد وبسنام
وسنكوت نكوت المحاديب وظلوا بها انكوت ، في
احبار طويلة ، وقالب .

مشرق الناس ما حننت ولكن
من راء نكوت هذا الحبيب الذي
ان مقتونة بحمد حبيب
سب اعني نكوت نكوت من اراج

و حيرا اذركوا انها ممتدة بالحبي السوي ، محضوا
في ورووع ، مكنت هناك على نكوت الحال ، تشد
الاسعار في الحرير الشرير في ان توافعا الله في
حوار منه الكرم .

وام السعد بنت عصام الحميرية ، من السعد
الشهيرات بالاندلس ، من أهل قرطبة ، وعرف

سعدونة ، اشادت بسعدا في نكوت نكوت ،
نكوت نكوت نكوت

بشتم انشال في علم احيد
للم نكوت الحطفي من نكوت
عسي حطفي بنكوت
في حمة حمة ، في نكوت
في نكوت ، في نكوت
في نكوت ، في نكوت
في نكوت ، في نكوت
في نكوت ، في نكوت
في نكوت ، في نكوت
في نكوت ، في نكوت
في نكوت ، في نكوت

ويبعده بنت سراج الدين الرفاعية المصرية ،
كانت ذات عرقان ونفس ، واشواق وحيي ، وكانت
تحدث بحدثة رسول الله ، وعما من اعلام الشريعة .
ناسه في مدح لوسبور :

رمول اهدي ، اذعوك ونكوت حشج
في نكوت ، في نكوت ، في نكوت
عبيك نكوتي ولو ان عمتي
حظنة حد من مقام الحبة
فانك مصباح الزجارات كله
وشمس اسير الهدي لسورة

من عائشة بنت يوسف الباثونية المباشرة ،
من بيت شامي عريق في العلم والدين ، من أهل
نكوت مباشر ، كانت لها مشاركة في علوم الادب
والله والدين ، والما تأسف حنة ، وحسنه
للنكوت فاصح بها حتى كبر ، من تأسف كتاب
في امح المين في مدح الامن ، وهو شرح قصيدة
في نكوت مدحت بها لي ، وله في انورد الاثني في
انورد الاسي ، وهو مولد لسي اسنول علم وقالب
اعظم والنكوت غابت في مقدمة شرح قصيدتها
الذكورة ، ومد ، في نكوت صايرة ، في
نكوت ، نكوت سلامة انكوت ، في نكوت بحسن
السين ، نكوت على اساس نكوت من الله ورغبات ،
ومطلع هذه القصيدة .

في حسن مطلع ابيار نكوت سلم
اعجب في رمة العنقة كالعلم
في نكوت ، في نكوت ، في نكوت
في نكوت ، في نكوت ، في نكوت

[illegible]

وبعد من عائشة النعمانية الإديّة المصرية
سجود السجادة الباترة المصدودة من الإديّات
لما ماتت ، وقد لعبت في صالونها الأثني فرجة بم
سبب امرأة في عصرها ، أهد آثار أدبية قيمة منها
عدة تومانية لعدم استوى .

[illegible]

واجبروا يطيب لي ان اذكر ذلك التفسير
مؤات الذي مد وائب يعقرب باللات تحافق عسبه
نام اليه السوي دوحامه لدات انرياف من
ميونات لغريفه . فان كثيرا من العائلات المعوسة ما
رأت تقم جعلات حوبه حرقه خالط دم انوبد
سوي ولاعيفه الملة لكسرى به حملاء صلي لله
عنه وسلم . حيث تشدي هذه الحفلات عساء
وجبر طول اسن الى طلاع ليعجر في شدة تنهده
بحاصرات الامداد الكونية ونعيمي .
تدبية وسرير بالاشعار والادكار و-
نوصيري وأهجرة وترتقن عسبه يد ر مبت
جواء . والحق يعقرب سوا . وقلب د ر .
اشعر . ونعص اندكرات واسر

المرابط - د. أحمد اللواتي

ويعطيه حبيب عبد المطلب بن هاشم بن عبد
مناف وكان عبد المطلب معجونه من اللبن يرضع من
العروة ، وكان من يشبهه اسم عبد الله أبو محبلة ،
وكان عبد الله أحبه اسم عبد المطلب أبيه = كان شام
حريه من بني بوزاعة وأخبره = وقد روجه والده
في يوم عكره من قبيلة قريش في ميعة بضعة
هي أعمه سب وهب = وأخى لزوجته أشجان أبا
نصر = يكون فيه بطة تلحق بذكر له أن يكون في قمه
بفازة وأبصر = وأبصره أبو وحاش أمه =
تولد له = عهد بني = = = = =
= = = = =

هذه الآيات من أجل الدعوة للسيرة الحسنة : :
هذه الآيات للأنبياء عسراً جديداً هو عصر
وعصر الإسلام والإسلام .

ولما سمعوا دعوته بهكة ، ولكن الدعوة قصرت
ورفعت عرى الشر على طوبىها ، ولكن محمدا بحث
عن طريق آخر لتطبيق هذه دعوة الاسلام فباحث الى
سرف وحوادث الفرو اماشجة ان تحقق به وان تحطم
بهذه الدعوة لمختره من مكة ، ولكن محمدا قاوم
ال

كتبه في يهاجيا استرو المن - وعلا صوت الحق ،
ودخل أساس في الدين فواج - وعمدت استكم
محمد اثانة واسمين كان علم الإسلام متعلق على
استبرر اعربية كلها ، واصح هذه الجريه ، التي
كتب اثاناً صمدية ، ومن واحد ، ورئيس واحد ،
وعنه مثلي توفوها ، وأفكار نافلة توجبها ، ثم
انقلب هذه اتوجه من حدود استبرر بعد وياه
محمد عاتجب في اولى المالك التي مرعها ذلك
اسارج - فحرت بسرعة مدله امام الفرجه الإسلامي
لذي لم يعلق الماطن أن يوقه ، ولم يعصى قرب من
الرجل حتى كان الإسلام متعلق في الاندس ورمق
على اسنه ، ويشمل بجارى ويساب في قلب
مرعه - ومع ما سن هذه اسلاه من مدع

وبعد ألي محمد بي الإسلام ۛ تذکر حمله
حرى بي معانه قبل ان مشم هذا الحديث ۛ

جلد نصد محمد و صفه بعضی انبیا و عباد
آخروں ، و لکن ائمہ اہل بیت علیہم السلام
خلاقہ محمد و ولیم بسطیعوا ان ترجموا از صفہ
بعضہ او نہد ۔

[illegible]

ثم تمت بحمد الله تعالى بعد انقضاء ١٢٠ يوم
من اهل الكتاب : فكانت قبيل دعوتهم ٢ وبعث
استمالهم ٤ وبعث عيسى عليه السلام ٥ وبعث

فلسفہ محمدی تاوین

۱۰۴

[illegible]

وہاں سے وہ اپنے گھر پہنچا۔

مجلسه ۱۰۰۰

وہی ہے جس نے ان کے لئے یہ سب کیا ہے۔

مروجههم بنواضع به - وفانسي انهم يعيّنون في لندون -
من بلاد وريا شي لا تعرف معنى بنواضع ، بنواضع
وأسراجع على السواء . لا وجود به في تلك البلاد ،
انتي تخرج على بصدق كمد هو مقصده كمد هو اء
كمد تراء فريد من انواعه ، بنواضع عديم كمد
كالنواضع الذي يمدد وهو المرقع - كذا - بصد .

وہو کہما درون تہذیب خیل ، مصی علیہ نلالہ
ولائن سہ ، اما موضوع نمہ ، تہاکم دا

يُجَنَّبُ عَلَى الْإِسْلَامِ أَمَّا حِمَايَةُ مَنْ يَظُنُّ أَنَّ
الْإِسْلَامَ - وَهُوَ دِينُ الْحَرَّةِ وَالْمَسَاوَاةِ - يَتَضَمَّنُ لَهُ
فِيهَا مِنْ حَقُوقِهِ ، فَالْإِسْلَامُ وَاجِبٌ مِنْ شَيْءٍ مَا
وَعَظُمَ عَنْ حُرْمَتِهِ وَشَرَعُ لَهُ حَقُوقًا مَا كَانَتْ لِبَحْلِ
بِهَا فُضْلًا عَلَى مَنْ يَتَّبَعُ .

يسمى مع هذا الموضوع قصة وماريخ تقديم

بعد مناقشته وان ما رأته في طور التمهيد .
 اسمه الحقيقية : الشاوي ، وابوه رسمي الشاوي
 في جرحته فضلا عنده
 1937 بحرسه

[illegible]

ب ان الخطر انما مطيعه حصص في الودعات .
رجل في سعيها ، فاحسن ذلك الكلام .

ومدارك الموضوع : « فئدة » بـ « بوملا » لتعريف
في « مجلة المعرفة » « وأشرقت ألى العصفه » مع ما وقع
في السابق أو التماسي للذكور .

تم اطلع على الموضوع مجلة The Islamic Review
 ابي نصر بن - فرحت ابي الاحيرة وكتب
 لي بها في : انا قد فرحت موضوع بعد سورة
 ورحو ملكه ان ترسل ما سورة فيوعرافيه لك
 وسه عن جانيك وتذكر ما المذكور اليه التي ترسل
 في جوابه

هذا بعض ما سن لإسلام المرأة من حرم عليها
 حدها في غيرها ، وهناك بعض ما يخص لها من حقوق
 وما شيعر لها من واجبات

ظن الاسلام الى امر = الى مرحلتين ثلاث :
مرحلة ثلث ومرحلة اربعة = ومرحلة اثم ، فاقدم
بها حقوقا وهي : كمد اقدم بها حقوقا وهي : ح
بكتبت مسر ابا حقوقا وهي اثم .

اسم حقیقی شی و لفظی کفارہ و ریتا برہ
 ۱۰ ۲۰ ۳۰ ۴۰ ۵۰ ۶۰ ۷۰ ۸۰ ۹۰ ۱۰۰
 ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰
 ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰
 ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰
 ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰
 ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰
 ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰
 ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰
 ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰
 ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

[illegible]

كذلك حمل ميرزا انصار دا غير روحه
عمر عن ثقلها . يا اذا كنت بجلا في احد من
الامم منافع لها وتسا ولا افعالها المعروفه وعن غير

آؤا گیت ایم اندھ علی اولادم حق طاعیب
دورھا والاحسان ایھہ ہیکل وحل نلمی ویرا ای
شمالی احمہ بحس العبادہ ؟ حال امک وکورد
نستوان ہر ان باعداد عسہ السلام ایوان : الکتب ۲۰۰

ومن هذا فقد عدم القاصي بعض الإدم على الإن
 إلى حتى البقية إذا لم يسمع الاتفاق إلا على حقه .
 يكون ما عرضا في حق المراك على حد المحو .

أو نصف يمشي لرفقه في حق امره في ميراثها

وكذلك أمس لها الحسرة في مديها اذا كانت
رقيقة فهي تصرف في عدها من ثوبه يحتاج الى

أدب في حثهم اب قوم احبا الى الاسلام
ابح الطلاق ويحكم في فعله فقد ادخله على انه ضرورة
لا بد منها في جميع الاسبي يلقى من بعض الناس
بعض من لعنهم اماني . ومع هذا فقد قال عنه
ابن جرير « انهم الدلال على انه الطلاق » .
ومضى يعقده عنه عند استقامه ارواحه وحسنه
ومضى يمدد يده الى « لا حور ولا حور » وما
ان حسنه تكون الطلاق في هذا لوسع من

هو عيلة خراجه لا يخرى الا عند الضرورة
« حتم الاحصائي » والا فهي كائني
مطلت ام تخرى موزة الى ثوباء العاهة أو
ابو اسفحال المرنى او مضاعفات اخرى

هذا هو المبدأ الذي وضعه الاسلام . وهو ان
عن عنه سنوات ثنى وحفاظ له اجازات عديدة
وكل بعضها بتفسير الانبياء وبعضها الآخر بعد
الحياة المبع ، وفوائد لجميع امره

ثانية نظر فيه بقرينة الاولى ، وهو سره لا يباح
في الطلاق ، كل جعل لامل فيه لعلو وحصر

وبه . قال ابن عديس [1] « الاصل في
الطلاق الحظر ، ولما حله سبحانه في الخلاص عند
تسبب لاحتراق وجود النساء ، فبدا يحل
احتاجة منه كمن محذور عن سبي « فان اظعنكم
فلا تعذوا عنهن سلا » فتمس الطلاق في هذه
الحال بعبا وعدونا

نعم ، ان الاسلام جعل الطلاق سببا لرجل في
اعلى الاحيان ذلك لان الرجل هو المسؤول عن الأسرة
ومدين مفاها وبرية الأسرة ووسط الروحانية هو
اناسي كل هذا فمن يحل ان يوضع الطلاق في يد

عنه ان الاسلام بالرغم من كل هذا قد عرض
برأه ما قد تحصره من جعل الطلاق بيد الرجل

تعيد الرجل بقود لا يمكن ان تفتت شيئا ومن شدة
حسنة عن العبد بهذا يريد المفسر ان تلتفه

واو كانه من الذهب قطرا « و ارسى استدل
روح ميكن روح وتسلم اهداهن فطر فلا يحسن
بعض من لعنهم اماني . ومع هذا فقد قال عنه
ابن جرير « انهم الدلال على انه الطلاق » .
ومضى يعقده عنه عند استقامه ارواحه وحسنه
ومضى يمدد يده الى « لا حور ولا حور » وما
ان حسنه تكون الطلاق في هذا لوسع من

كما يشهده لا يقدم على الطلاق حينا سرد
اسير الوحيد الا بعد ان يعرف ما بينه وبين
روحه من خلاف على حكم من احبه وحكمه مع
هيا « و حتم شعاع بينهم فبعوا حكمت من احبه
وحكمه من اهله ان يراد صلاحا يوفق اليه عيشهما »

بعد مررت الارماني وتاسب الاحباب واذا دور
« اطلاق شر ولكنه شر لابد منه ناعه المجمع لان
دري « و حتم شعاع بينهم فبعوا حكمت من احبه
وحكمه من اهله ان يراد صلاحا يوفق اليه عيشهما »

« اطلاق شر ولكنه شر لابد منه ناعه المجمع لان
دري « و حتم شعاع بينهم فبعوا حكمت من احبه
وحكمه من اهله ان يراد صلاحا يوفق اليه عيشهما »
من اخراجه لان لخرج منوف يضطر الى بر عضو
من اعصا دائرته . وليس ثمة خطر من شرمية
الطلاق ، ان ليس الطلاق هو الذي يفسد العبد
اروحته ، وانما هو سيرة اشدهم وعدم الاستيحاء
فيه الذي يدين سيرة الحياة ارجحة وتجعلها عمادا
مستقما بهند وبعد الايمان « فطلاق رحدة هو
الذي يضع حدا فصلا بين ما يظن ان يحدث من حذر
في بناء هذا الصرح المبد على التوق والرجوان .
والا تسلا من المجمع الانبي وسحق لقيو
محدور .

هذه هي الطريقة
من

وهذا في اشارة لعدم الروحانيات
ان من بعد عيش هذا بوضع ما يكون بعده
من تحجب عن الكون فرض
الاسلام لم حل ان سروح العبي وثلاث وربع « وان
انما احسن فانما تتركه بدعه انه ما شوق اليه الاسلاف

1- هو محمد أمين بن عبد العزيز قاضي القضاة ، وامام الجمعية المصرية ،
ومصنف كتاب العبد 1352

في العاصمة أنكلج واسرواج هي المدن وقضاء
الحاجة أو ربه بشكل متروك ولا يتم حيله
منه القوانين أو ضمة في جراحها على هذا
الزمانية - وب أكثر في بذهبه
ثم هذه مجرودة سارة - ليس في اتحاد أو
تكونه دية - في اثرا انه آف - في بلدي والحق
محتمل على مراحة أسكل المتروك في الامساك
التي عترب في طبعه الاحمق والادوج - في
دعم ضجة رجل في الاقرب ربه آخر فلا مدين
به على الحق وانس الا اسكل المتروك وحده
الزواج - وب قام في هذا الكثرة الانساني عن لا يتغير
من عتبه في بروحه وهذه حقيقة مره فلا عترب
بعدد ازوجات شروري وحده ضروري - والا كتب
ذلك في جدول في بعض حقائق وظلم الواقع .

فعدد الروحانيات كقسط من سعة هذا السقي
ويرتق هذا الحرق من عرس الأرواحين ومنه
إلى الأمة ما فقدته من رجال يهبون من كبرها كما
أنه كفيين من بعض من كل شاذة كان تكويهم المراه
عقرا أو ميانة مرسى في الضحكة قصص مفاها في
القصصه أصعب من هذا أنه صليل بالام

عدد السات وهي ثمانمائة من عدد السات ١٠٠ كل
هذه الاعيان لا بد من مراقبتها في محركات
حياة ، ولاسلام به بدع هذا السات مقوحا على
مصر عليه على محله بعدد ما تدعو اليه الضرورة
الغوى فقد اُجازه بمرور ليس من اليسير جدا
بخصته وهو لعدل في الروحانيات « في حشمت ان
لا بعدوا فواحدة او مائة منكم ايمانكم » وبه الى اب
جدا لمرور حشمت بخصته وان التقدم على بعدد
الروحانيات بحيث ان يكون ذا بقعة ومراقبه انه لا
يعدل في الروحانيات فيما يخص « الى تسلطوا ان
بعدوا بين السات واد حرم »

تطوان — محمد بن تاووت



الحاج حكيمخان نواز احوسوف ساحت الترمين من
مبارك نكة . (مسجد طلا شجء مدينة طندقند) .

لهذه في أعقاب الحرد السبعين إلى أندونيسيا
ومن قوتها صاعدة وجنوب عوائل دجوب فادحة
في المأجورين القاعين إلى أوجيل الملايو من أهد
في حرد أهد .

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ولقد استطاع الإسلام سروده أن يغلب على
سائر طوائف عصره وحكوم وأشرافهم وأعيانهم بها
مفهومة ، ثم استطاع أن يحوز إعجاب الأقطار التي
انتقل من فناء الإعلام ، كما حول الصورة لخدمته
في معاني إنسانية

وقد اتاح هذا الجو المضطرب انفسية للاسلام
والوح الصريح البعيد عن التشويش فكسب اخوة
وسمر سماوية وبساطه اشيى يمتثل في الإصباح
الطويل يندب ، وانساق بين البحر وحديقة انفسه
والرى في الحياة اصبية سما التي جو حر اللبوس او
استسبب او السيب بين اسامي .

يعتصم بين السابق واللاحق . وعن ثم أخذوا يفتخرون بهم
عنه السكينة ثم يفتخروا بهم بدافع الضرور
الكبرياء ، وأخذوا يصدون بسر آياتهم بحسب
على ذلك فكانهم الذين وحققهم لظيعة وأظهروا
مقدرة كبيرة في تفسير الأصوات والعبادات المستعنة
بالإسلام بحيث فهم أنه بيرا إلى أقصى 4 .

[illegible]

أما في المسيرة ، فقد أشار أبي تمام شاعره
 حذوه بشاء عجيبة الإحلال أعجم إلى ترمي إلى
 حدث ارتداء أحمني وأتبع صناديد الترسية
 الإبلالية وقد قسروا لرواي نعتهم .

هذا ما نوردته تقارير المشرق وهو لا يحل كل
الحقبة ، ولكنه يبقى الصوء على حركة بلاد
الاسلام في اوجس الملايو على انجو لدى اسج من
عد - وقد كان محروا انوييسا ، واليسين ،
ومسرب اعد الاثر في توسع الفتوة الاسلامية ،

وملغيم مما حاوية امات السيريه وما
عامة به الخطوة الاستعمارية فقد بقي الاسلام دثرا
في حده ، و قد ورد في
سنة ١٠٠٠

« ان عود المسحورين ، حريم ضد الاسلام لم
فلح في صحو الاسلام ، بل بقي الاسلام على رعمه
، قد طردوا من اسلاذ وظل الاسلام دثرا
د ، و دعي الدولة في مايرب وروساي - و دس
لاعد في العصى في ثلويب : مل ار عطدعه

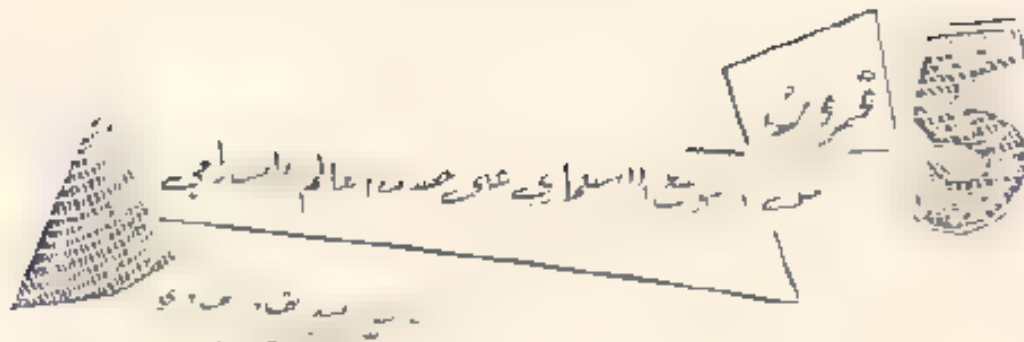
لديهم ، و يراهم اسبكي به وشحف من كان
مرددا فمردو بعملاق الاسلام ما راى من سماحه
روحشده عداده حتى انك لا تكاد ترى بانحد الملايو
ملايو غير مسلم وحتى اصحبه كلمة (ملايو)
عمن مرادفا لكلمة « مسلم »

وما تزار الدفعة تعصى ، والتوسع الاسلامي
انما في بحري بين اوسن عن صريق البحر المسلم
ولدعه المسلم الدين لا تسددهم تود عاده ، ولا
عود ولكنهما يكسفن للاسلام بعموده واحده
و ساطه ما لا تكسفه اوسله التسمير ومن ورائها
قوى الاسمار وامواله .

وما تزار صفه ، ما سري عاب سدائه
حسا لتوسع الاسلام .

الشره - انور العثدي





سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي

سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي

سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي
سنة الإسلام في عالمنا العربي

أما القوى التي حاربت الإسلام بعنف وأصرار وشراسة :

فهذه القوى التي طالت عليها اسم القوي
لفرنجة لأوروبية هذه القوى التي حسب

بأنذا لا تحذر من الشرير ويهاجم للإسلام من أضعف
وبذلك شتت بعد سنة ابتداء ، كان هذا أهل الملاحة
الذين حملوا الصليب على صدورهم واعتقدوا أنهم
يرجعهم إلى سائر الهند يحملون لثقتهم لأراضي
الهندسة »

وقد أشار أنور الحدي في كتابه : « الإسلام
وحركة سريخ » إلى أن احتلال بريطانيا للهند وحولها
محاولة وأرجل الملاحة على هو الحد الأول لتطويق
عالم الإسلام وذن البريطانيين واليونانيين تحت
أسماء فتحة استثمار عالم الإسلام بطريقته تأسيس
الشركة الهندية فأسس البريطانيون شركة الهند
التي أسسها سنة 1731 في 15 ديسمبر سنة 1600
الشركة الثمينة وأسسوا شركة الهند العربية عام
1621 عاملكوا عشا وسورنام وركاب وسلاي عام
1653 وجرانمقة ، وفي عام 1680 أسسوا على
حوة وكان الحضرة أهل حضرة تذكروا بعد
ذلك يرمية عام إلى جرائر الهند الثمينة وشهد
غيب الإسلام ، وبعد أن تمس حركة تطويق تحو
لبركتي هوسا وانجسرا إلى استثمار صريح لهم
سك العرب في أن ركز مقله على تبرين « عند
الإسلام : الإمبراطورية العثمانية » وقد دل على
العمل مستمر من سنة 1684 إلى سنة 1818 خلال
ماتى وأريمة وثلاثين عاما وشافى في سنة مرسا
وروسيا وبريطانيا واستخدم في نفس النوع انقياس
على كل قوه حديد واستطاع بالضغط أن يقهر
في الداخل تمودها عن طريق الامارات لاجبية في
الخارج باستطاع الوحدات الدخلة في مطية الدولة
من واحد من جند حاكمها في سنة 1798

في سنة 1818 وبعد مطية في سنة
أسس ، وبريطانيا وفرنسا وسئل في هذه الحركة
الصحية « أزمة الإسلام الكبرى » ليكنه لبحر
الصليبية والوجه الجديد لها وهي لم تكون
ثلاثة فرق بوه بصادق ، وبجى بقد
آخر على سبي بصادق الجدي
سديك عفا بر حديد و سديك الذي سدي
عمر العاشر الهجري وقد عشر ذلك في ع
خطبات

- 1 تطويق العالم الإسلامي
- 2 السيطرة على الهند وأرضين الملاحة
- 3 طريق الدولة العثمانية من الداخل
- 4 استطاع إجراء الدولة العثمانية
- 5 سارع السيطرة على تونس

وقد كان من أبرز الحركات الاستعمارية
الحديثة ما اتجه إليه العرب من العمل على فتح
بريد البحر الأبيض بالبحر الأحمر »

الغزو الاستعماري البريطاني للبلاد الإسلامية

- 147 - استيلاء البرتغال على طنجة
- 1505 - سيطرة البرتغال على مكناس على رجب
- 1509 - احتلال البرتغال لمسط
- 151 - سقوط مملكة مكناس في سنة 1513
- 1505 - استيلاء البرتغاليين على مكناس
- رموز عام 1513 وعلى انصوريه عام
- 1514 وعلى سنة عام 1420

الغزو الاستعماري الإسباني للبلاد الإسلامية

- الأسبان سولون على عرصة عام 1492
- وعلى طرف على العرب عام 1510
- وعلى وهران عام 509
- وعلى مكناس عام 1497
- وعلى في القس عام 521
- ويحتل حرقه عام 1916
- ويستولون بقرهم على شمال المغرب 1912
- ويحتل القائد الإسباني كبار آت بامر
- ماتيم يعني عام 1934
- بقوات الأسبانية تحتل طنجة عام 1941

الغزو الاستعماري الروسي للبلاد الإسلامية

- استيلاء القيص على الرابع على حانة عام 1952
- عام 1952 ، وعلى ستراس عام 554
- استيلاء القائد الكوركي ليريت على سيبيريا
- الوسطى وتحولة عاصمتها أيسكر عام 1581
- بقوط سلطتها لمسلم كركم على رئيس دونه على
- توذي في قبضته

- استيلاء ايريس على جزيرة القرم عام 1773
- بعد حروب طويلة وانهاهم احتلال العوازل
- 1859 بعد أن داهم الثورة ضد 137 سنة
- 1722 إلى 1869 وبعد استسلام الامم شامل

مؤازرة الاساطيل الانجليزية بعد ان اعلن
احمد سيكرتو استقلال بلاده سنة 1945

المرحلة الثالثة :

عهد احتلال املاء الاسلاميه و الحرب
عصبة الامم 1914 - 198

لما قامت هذه الحرب عام 1914 وتخللها
الدولة العثمانية الى جانب اند ومع الحلفاء خصما
لمؤيدي الامبراطورية العثمانية من الداخل وبمحمود
عليها من الخارج وهكذا عقدت اتفاقية سرية في 18
مارس 1915 بين روسيا من جهة وفرنسا وبريطانيا
من جهة اخرى بمقتضى الذكرات بين سال
بدرستورج وبريس ولندن ، وفي 26 ابريل 1915
عقدت في لندن معاهدة سرية وتضمنت فيها بريطانيا
المنص وفرنسا وروسيا وايطاليا ، وكانت هذه المعاهدة
بمقتضى دفعه الحلفاء لاطلياً بمنح نصيبها لمعسكر
العدو ثم عقدت برسم وبريطانيا في 16 مايو 1916
اتفاقية " سينيكس - بيكو " وهكذا شيدت الثورة
العربية في يوم الاثنين 15 يونيو 1916 بفتح مكة
التي كانت التركية محاربه الجيوش الانجليزية في العراق
محت تلاله نور الدين بك وفي مصر تحت قيادة جمال
باشا ، ويقوم بتشجيعه بالرد لئلا تحت قبضه
مصطفى كمال باشا حربه الحلفاء على مصطفى كمال
فدعم لستلام لوستند فتد الحملة الانجليزية على
العراق في خسر 1915 الى القائد التركي نور الدين
بك وغثل حمله الحلفاء على مصطفى كمال
اصبحت القوات التركية بين دربين نور الدين
الحلفاء مما لاي يد الى انتقصر في حربه لستلام
العربية ، فاحتل الانجليز العربي في خسر 1916
ورفع في يناير 1917 وحل يونس في مارس 1917
وفي يونيو 1917 تسلم الجنرال اللبي قباده حمله
مسلمين مامل ما في 11 نونبر 1917 والقدر في
17 نونبر 1917 بعد اسحاب القوات التركية منها
وفي مارس 1917 حذر الجنرال الانجليزي مود بغداد
بعد مقاومة الانراك لمسيمة وسرع الكونبول
الانجليزي لبرانس بلقب ملك العرب خير المصوح
بغارات شمال الجزيرة العربية وسور لضع طريق
بقاء الانراك في الولايات العربية ، وفي نونبر 1917
حذر الجنرال اللبي الانجليزي تمسقى ثم احتل
قواته بعد ذلك حمص وحلب وحما وعكا
وسروت وواحيث مقاومة صله في صواحي حلب

حيث كان القائد التركي مصطفى كمال باشا حذر
رئيس عبد الجيد الاعزازي مؤلف من مرقم

وفي اكتوبر 1917 احتلت انجيلة البريطانية
والنظاميون العرب ملقى المسك الحديثه التي
تفرغ الى القسطنطينية وسوريا والعراق وكان
آخر مركز فحقته قوات الحلفاء شمالا الى تركيا
وقعت في نونبر التالي هذه مدروس Madras

وعندما انتهى الحكم التركي لبلاد المشرق
العربي وكان من سوء الحظ انه قدر لعرب
يوافقوا اسعما اشرافا الا وهو الاسعما
الارمني الذي دام في هذه البلاد ربه ربع قرن

المرحلة الرابعة :

فترة ما بين الحربين العالميتين (1919 -
1939)

1 عهد الاسداد :

وخرج الحلفاء مقتصرين اسرودوا استاقول عاصمة
الحلفاء العثمانية الى سقطت في قبضتهم واسترد
روسيا الشيوعية البلدان الاسلامية في آسيا الوسطى
وبدأ وراء القوتار التي اعلنت استقلالها عقب انهيار
النظام القيصري بروسيا وقسم اربعة الموشقة
فيها سنة 1917.

تقول السيدة حسين كرمير ديكوس في كتابها
القيم : « الاصلاح والثورة عند جنسي الامم طوره
مروسيه » ، شيد الحرب لعالمه الاولي رغم انه
مع تكلم معنى الا الملح والحلفاء فقد كان يد تأثير في
بساطيت الاسلاميه بروسيا وبحار ، لقد وحلف
الراء التي بوزن ان اسرع اسلح يضاف حبيب في
المدى وادب واقب والحافعة لسطرة

سنة 1916 ابدأ نور في مؤتمر كورن بين 27
و 29 يونيو 1916 صلب فيه مشو هذه الحركة
لاستقلال لتركستان ثم كلى للثورة التي صم بها شعب
مركستان في يوليو 1916 ولقمع الذي ثوب عمو
سنة 1917 في

جاء الاحداث الى ان اطاحت ثورة بواير
1917 بالنظام القيصري في روسيا مايشن الامم

— حقن البحار لرومي تشيريفيتش
عام 1865 حقن الفاتحين بعد استشهاده
المسلم دفاعا عنه
سقوط سمروند في قبضة الروس عام 1868
— أروميس بسمطون حيايهم على بحاري روس
الإمام البحري وصي الله عنه سنة 899

— استرجاع روسيا الشيوعية أعوام 1917 —
1922 للبلاد الإسلامية التي أعلنت استقلالها وهي
جمهورية جوبو وجمهورية أرمجان وجمهورية بحاري
وجمهورية

أروميس بسمطون عام 1928 على القضاء على
الروس في المنطقة التركيين
Les Turques

الغزو الاستعماري الفرنسي للبلاد الإسلامية :

الإمبراطور نابليون الأول يهزم مصر عام

— سرسبون يحتلون جزيرة مدغشقر عام 638
ويعتزل عام 899
وتوميس عام 882

— وسينا جينيومي بالجموهال عام 1876
وتيمكتو عام 1894
واسيغال عام 1868
والبحر عام 1907
وتشكا عام 1901

البحر ليويني يحتل وحدة عام 907

— بحرال درود يحتل أدار السخاء عام 1907
مربك شمس حبيتها على المغرب عام 1912
الفرجينيون يهزمون من احتلال المغرب عام

1934 — ماسيلانهم على الأطلس وعلى ثغلات بعد
معه

— سا تحتل سوريا ولبنان عام 1920 —

1924

الغزو الاستعماري الإنجليزي للبلاد الإسلامية :

احتله لانتيرية على بحر عام 807

استلاء الأنطوي على بحر بحر بالهد عام 1832
وعلى اسند عام 1842 وعلى دبي في

سنة 1857 وجنوم مستطال بحول أسس
سنة 1848

لاستطول الإنجليزي بحرب الإسكندرية في 15
نوسر 882

البحر تحتل بيخير عام 1850

البحر تحتل لندره في ختمبر 882
ويخزون بعدد عام 1917

سقوط سمورة بالانو في قبضة الإنجليزي عام
1838 وتك تحبب السعال عام 1765

احتلال الأنطير السودا عام 896، وعلى عام
839، وحبره بريم عام 1899 والكوم وقصر
والبحر عام 1879 وحريرة وبحر عام 1890
عام 85، والصومال عام 1920
والبحر الشمالي من الصومال عام 876

الأنطير بمرور أعانتان ويحتل عاصمتها
كلول عام 1840 ثم يحتل عنها عام 1881
بعد معاهدة مع ملكها عبد أرحمان على
القوة الإنجليزية تحتل رقرب عام 1941

اعلان احيائه لبرطانية على مصر 44

— احتلال الأنطير لعداقي عام 1917 ومسطح
عام 1917

الغزو الاستعماري الإيطالي للبلاد الإسلامية :

الأنطيريون يسمون على أيررب عام 1882
وعلى الصومال عام 1889 وعلى ميماء بحو
عام 1885

إيطاليا تعين الحرب على تركيا العثمانية ويبرر
حودها في طرابلس العرب ليبيا

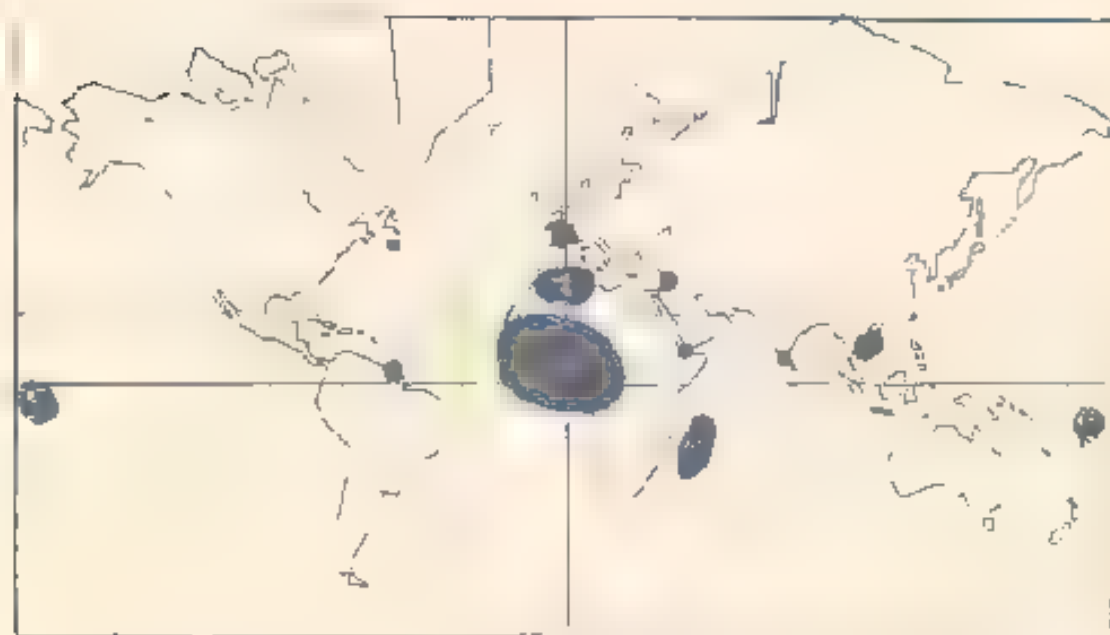
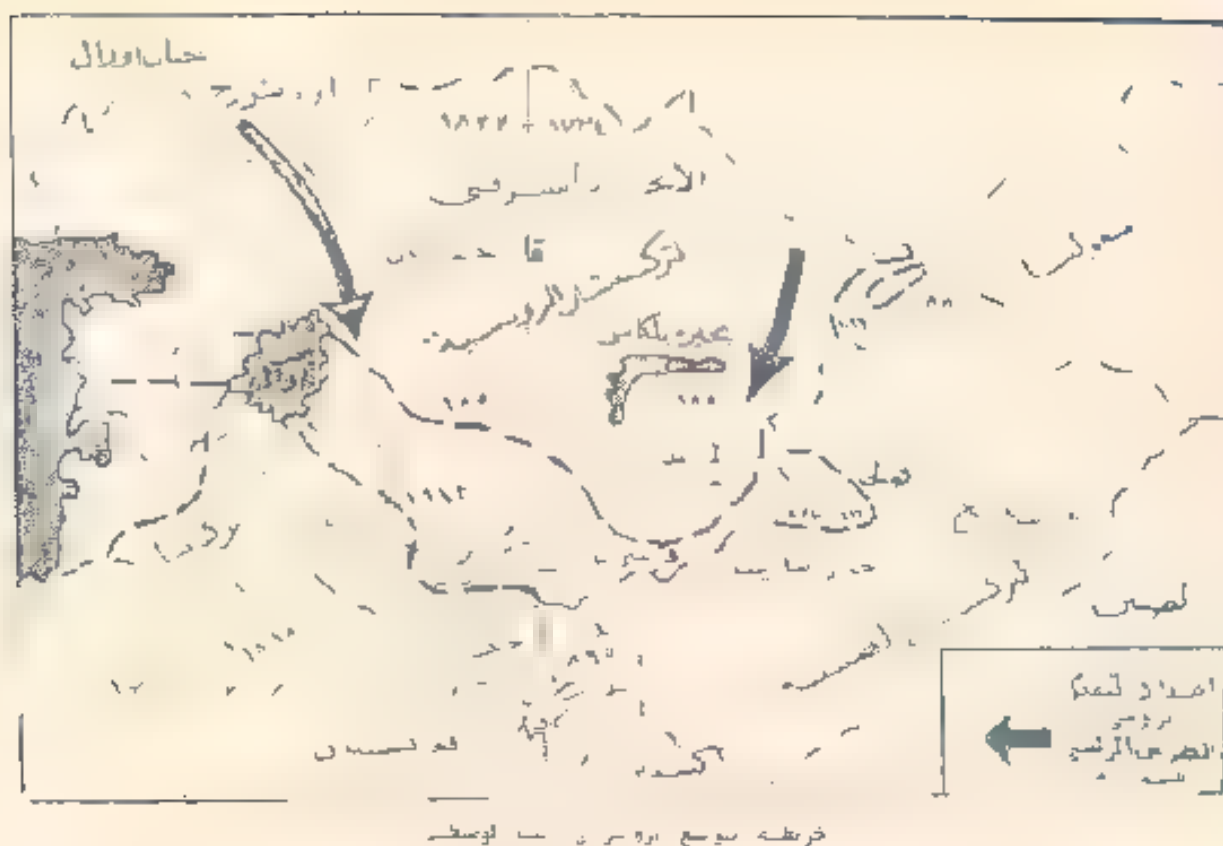
الأنطيريون يسمون على أيررب عام 1882
وعلى الصومال عام 1889 وعلى ميماء بحو
عام 1885

الغزو الاستعماري البولندي للبلاد الإسلامية :

1680 — البولنديون يسمون على حاو

1798 — «دونييا لبحر في تمبه لاستعمارة
سنة 1798

1948 — البولنديون يسترجعون أندوسيب



وبعد المثلين وحموا أن الصام الجديد مبللي
رعايتهم لكي الروميين كانوا سناشور على الحك
دوى اتلفت لى رعائه الثموية الأهمية المشبوهة
بنحو رومس وذهبت آمال القريكتين سدى .

لکي ٻيو حصو به
 ڪتاب ۾ ڪا به تبديلي نه ڪئي وئي
 ۽ ڪو به اضافو نه ڪيو ويو آهي.
 اڳتي به ٻه ٻيا حصا به ڪتاب ۾ شامل ڪيا ويا آهن.
 انهن ٻنهي حصن ۾ به ڪو به اضافو نه ڪيو ويو آهي.
 ۽ ڪو به تبديلي نه ڪئي وئي آهي.
 ۽ ڪو به اضافو نه ڪيو ويو آهي.

العوتية
المعنى
مخالف

مسلمين في ظل الحكم الروسي وانضمي " انه حصد
حت الدول الاسلاميه لاجل روسيه بشيوعه في
" ويوم انداخته جميع الوثائق من الاسلاميين
سلطان الاسلام وعاشها الى الحكم الروسي و
ادى ذلك الى ارقه انداء الروسيه في سبيل انشاء
الامم صوبه انتيوعيه الروسيه كما ارقه من قبل
في سبيل بناء لامراطوريه القيصريه الروسيه
وكانت الحيوش الروسيه مديريه احصيت قرب ومحد
اخذت الاسحه من اطرافه والديارات والسجلات
المنحه وابداع البعده المدي الح . فيما كانت
الحكمه الاسلاميه التي تمتد من سمرقند شرقا الى
خال القوتار وأورال وOrsk في غربا لا يملك فيها
ثقت في حيوشها غير مبريه والسجله قدس
وحيوش موسكو كانت تتناف من الروس الاصليين
والكرايين واسرى لاجل ارتقعه وفي شهر ديسمبر
1919 | أصدر الزعيم الشيوعي بيس ابرا برحم
نحوش اروسبه على اسس الاسلاميه فور " .
ادار " فاجت الاعلانات تحصد لادن حصص يث

وتم تكملة مضع الحربه لمعينة الاخير اورارها
 حذر اننا نعلمه سبيله اعر و ختم
 و سلال واسلانيا والنوس الزاممالية ختوبه جراره



لوحه رسمه صور اعظمي بهمن نظامي محمد انجمنه دانه



مصطفى جمال آف بودك



ساموري توري Samory Ture بطل قيتيا
1885 - 1898

والعراق وممثل لتونس القويحية سحر مران طييه

لا حرج القوت الإنسانية ولايطفيه منها ونعارة على
بطالنا الماسيحيه وللمحرير لويجه ورحم الحشر
الانحصر في الى بعدد معد القضاء على نور رشع على
الكلاني مسكره

الحائز للعلامة في سنة 1920 وفتحت إيطاليا
لناحق السيرة التي استعصت عليها في سنة 1919
في سنة 1932 وتحت حكم الاعاء في مارس 1932
في الحاحه التي الحزم غير اختار وصحت مره
في سنة 1928 التي استعصت عليها من سنة 1928
في سنة 1934 واستعصت احتلال العرب بحلول
حيثها تحت قيادة الحزب الاب جوان ب. كاسرو

سرعته معبر التوسع الاستعماري —
خلال النصف الأول من القرن العشرين
تسببت في انهياره سنة 1917 إلى غزو
البريطانيون لليبيا سنة 1934 (سحب
ظهوره في معارضة حملات الغزو
الاستعماري مقاومة
عسكرية في حائل هذه الحقبة وهي
حملات جنودية لم
توقف بعد بل كانت دائما في
اصطدام وتلقى هزيمة
المقاومة لم توقف العمل في
محال الحرب بل يمكن
القول ان ثمار مرحلة الجهاد قد
جاءت في هذه المرحلة
مظهر ذلك بوضوح في
مواجهته سريعة للاعلام الذي
ظهر في هذه الفترة وهم
من المع استخدام
الاسلحة في محال المقاومة
العسكرية للاستعمار

في انطوناز 1834 1859 ، لاسم شهر
العماسي والحد كركندوف يث (صد الروس

٤ تركمستان : 1920 - 1922 ، رسول
صديق القلدي ، ضد الروس . 19 8 928
الامير محمد عالم ثلث اشرار اسماحي محمد
الروسي

922 ۱۹۲۰ وچ داغستان و اترکستان
حکومتیات سہ فروری

1922 ۱. قائد التركم
تور بلكه ضد الروس

وث الغيبي والانيو 1532 | عند الرحلة
القائري | صد امريال

وفي العهد 1857 - 1918 الاميراطوري المصري
 سنان شاذي طاهر ضد الانجليز
 وفي العهد 1830 - 1831
 احمد شاذي

وفي السودان :

١٨٨٥ - أحمد المهدي والشماعش
عبد الانكليز

وفي ليبيا :

١٩١٢ - مصطفى كمال أتاتورك
شاه جعفر المصري ضد الطليان

١٩٣٢ - إمام السنوسي وعمير
الحصار ضد الطليان

وفي الصومال :

١٩٢١ - (محمد بن عبد الله حسن الشهير بمهدي
الصومالي ، ضد الحلفاء والإنجليز

وفي غينيا :

١٨٩٨ - سيدي جوري جوري
عبد الفرنسيين

وفي الجزائر :

١٨٤٥ - شاه عروج ١٨٤٥ خير الدين مريني

١٨٤٥ - الأمير عبد القادر الجزائري

١٨٣٨ - أحمد

عبد

وفي المغرب :

١٨٧٨ - ملك عبد الملك المغربي ، ضد الفرنسيين

١٨٨١ - المولى اسماعيل السنوسي ضد الانجليز

١٨٨٤ - المولى عبد الرحمن السنوسي ، ضد

الفرنسيين

١٨٩٠ - الشيخ ضد الفرنسيين

١٩١٠ - الشيخ ضد الفرنسيين

عبد

١٩١٩ - (مرييه ريو ضد الاسبان بقديم بفس

١٩٢٠ - ١٩٢٥ - محمد بن عبد الكريم الخطابي

عبد الاسبان والفرنسيين بالريف

وفي افغانستان ١٨٩٣ - ١٨٩٤ ملك عبد

الرحمن خان ١٩١٩ والملك نادر خان ضد
الانجليز

وفي ايران ١٨٢٠ ملك فتح علي شاه ، ضد

الروس (رعد شاه بكير ١٩٢٢ - ٩٧٤ ضد

الانجليز والروس - جلالة الملك محمد رضا بهلوي

١٩٢٤ ضد الروس

وفي ليبيا ٩٣٩ الملك أحمد روعوي ضد

الطليان

وفي تركيا :

١٧٨٤ - اسطغر عبد حميد الاول ضد الروس

١٩١٥ ، ١٩٢٣ ، مصطفى كمال أتاتورك ضد

الانجليز والفرنسيين والاطاليان واليونانيين

١٩٢٢ - ١٩٢٣ - عصمت ايبو ضد اليونانيين

١٨٢٨ - آغا حسين باقلا ضد الروس

وفي العراق :

١٩١٥ - القائد التركي نور الدين ضد

الانجليز

١٩١٥ - الاصمعي ضد الانجليز

وفي مصر :

١٨٨٢ - عزابي باشا ، ضد الانجليز

١٩١٤ - ١٩١٧ - انصارال التركي جمال باش

ومصطفى كمال انقورث

وفي سوريا ولبنان :

١٩١٤ - ١٩١٧ جمال باشا ومصطفى كمال

باش ضد الانجليز

وفي سوريا :

١٩٢٠ - ١٩٢٥ - عبد الرحمن شمس وحسن

الحرايط وبوسيف العظم وبنحال باشا الاورش

أول أكتوبر 1960 استقلال مصر
28 مارس 1961 استقلال ليبيا
3 يوليو 1962 استقلال الجزائر
نشر 1968 استقلال الكويت العربي
أكتوبر 1968 استقلال غمب الاستوائية

والحلاصة أن الشعوب الإسلامية حطمت على
كيانهم من الضعاع ولم تقتصر رغم الحيلولة الجارية التي
بومما عد حتى أصبح معظم هذه الشعوب أقي خائفه
عمر ١٠ سنوات ما عدا ليبيا ليبيا ليبيا
التي لم تكن في يوم من الأيام خائفه
من أي قوة أجنبية أو من أي دولة أجنبية
مستقلة مضيعة في راحة وحرية
ومما حدث في راحة الأمة الإسلامية
في راحة الأمة الإسلامية في راحة الأمة الإسلامية

الرباط — عند القائد العادري

2 أكتوبر 1958 استقلال غمب
يناير 1960 استقلال الكور
27 أبريل 1960 استقلال موزمبيق
27 أبريل 1960 استقلال لواندو
28 يونيو 1960 استقلال مدغشقر
أول يونيو 1960 استقلال الصومال
ول غمب 1960 استقلال الداهومي
١٠ أغسطس 1960 استقلال
١٠ أغسطس 1960 استقلال
١٠ أغسطس 1960 استقلال
١٠ أغسطس 1960 استقلال
١٠ أغسطس 1960 استقلال
١٠ أغسطس 1960 استقلال
١٠ أغسطس 1960 استقلال
١٠ أغسطس 1960 استقلال
23 أغسطس 1960 استقلال



وأتت طمعت في الدهر باطنه

.....

على سريته فتهم حبيب واسته

كسرى وقصره قد حبا فاده

على التحج رجال كسروا وبهم

محمدا علم الاحرار مدهيهم

رأس علي من القسراي آية

.....

قال روح صوفيه : للعين عسفة

دنت كؤوس الهوى من سح كؤوسه

فوق النجوم به برج ينسعه

ولالك نامة الروح ما اسعه

بهي السابح في ركة القنوبه الى

تأصيل لمكر في غيا نامة

ن ليه ههههه رقت سحائبه

يهدو اي شرفاته الشدها

.....

سفر سح و

سعد سح سفي و

و لسوني او شوقي عالتا

نكف المسبي كسار اروعهم

.....

حجاسة كان «هزيمو» جارسيا

حشمت فيها حقيقات مجده

سمر رواقهم بعمه سحده

من كان تدرجته دنيا سخط ليه

واغمس فيه قلما في القتب واعفه

عهد الراسون على تركده فعدت

ما سب ذكره قد سرب له قتلها

سمر سحر على عي المنش وسما

الى المدور دسبال مطاعين

و شرق والعرب في عيس وقبكن

سر الحسن حسي والمادين

.....

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

.....

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

.....

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

سعد سح سفي و

عهد على الله أن يحب بمشيتي
 حر نواصي في عو وتصميم
 يا سيدي يا سيدي
 ربه أسلمني على الله فـ
 نعمتي في محبة أحبي العباد ومن
 في أسوح من شاديات الملاحين
 يا سيدي يا سيدي
 زوني اليك مصري ومـ
 فحت أريه بالمولد تجسني
 حسم وعهد بخادمه وتحسين
 بحبا عربيه منها حـ
 الدكتور زكي المحاسني

خدا به سرعة الانسلام ان ليه
 والعرب تمجد في ربه الجنود عني
 يا سيدي يا سيدي
 وأهله نعموني في عهد الولاء ذـ
 كتاب سورة والدهن قروه
 كأنه مردى والتبرسان ومـ
 يا سيدي يا سيدي
 ربحي فذلك رسول الله د قاسه
 وحده لرسع سوي شهر بريسم الا
 حمر الجنود وملاد ارسون له
 وفي اسمه بخالد وعطرية

حماسي لعمه

يحيى الشاعر عبد الله يوركي علال صاحب مجلة « الفداء »
 الحبية وجهه في انجرايه مجده الى عمي ومحمد ، وممنا ان
 القادح هو أسنى الكتب ، والله هو الذي جاد به العرب وحفظها من
 اصابع عمير :

يا سيدي يا سيدي
 فيه جمن ، واسني اهر رـ

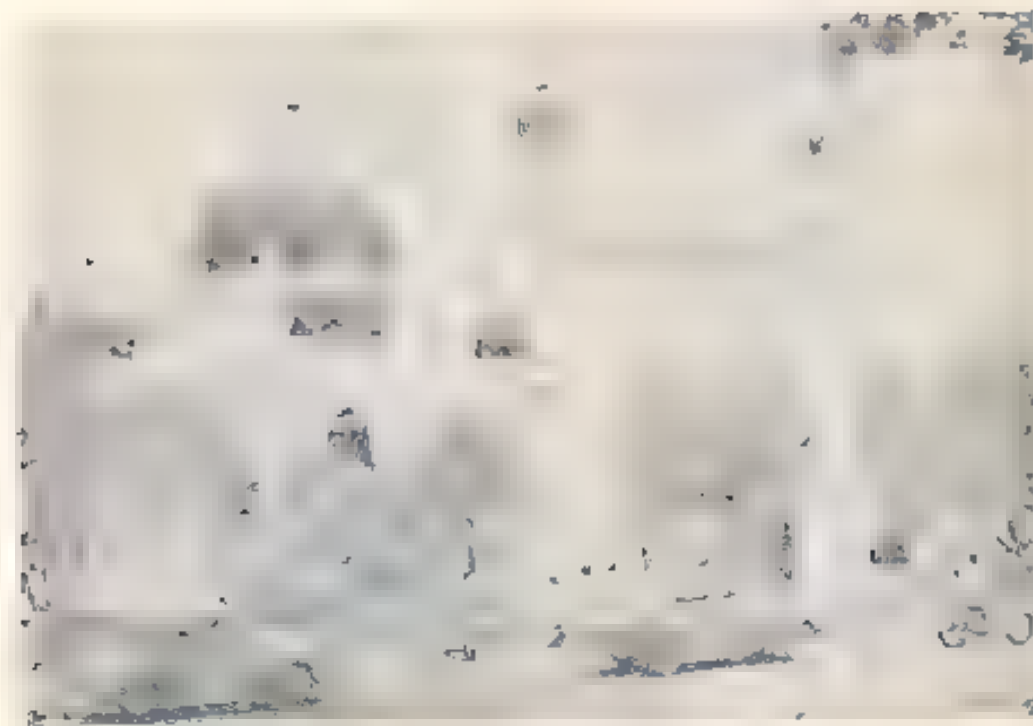
يا سيدي يا سيدي
 وجهه المحراف عملي هكل
 وسون من قصده اخرى :

فسارت من سوريا سرقاومرد
 مرد علفه الاميرين جهـ
 فخرجي لامي وعنه ليكنـ

وفي بعد اعلى الكف عفاها
 بنا من القواي هلب ورحمه
 وب كلام الله ايات حكمة



مسجد جامع کوالا لومپور - مالیزیا



مسجد راهبر ، قديم ، ماليزيا

يا أمة محمد عليه السلام

م و الايمان به ب ت ه د هكاهه قمل ار

أولاً : المباحة والحوامع الخريفة في الفلسف السريفة : مكان كل منها وحاشاه الراهة :

[illegible]

هذا بالامانة بن اسحاق والحوافخ اخوه
 ابو حذيفة في دق وحيد وانحس وعكسا وحطوب
 و ناصر وسنان وسهم وعذري رفسا بن والمو
 موسى وسيد علي والله والرملة واحضر بن سعد
 والبالوجه وشو السبع وينس حوري وعراق اميه
 وغيره من المند والقرى وينس ذكر العسطنية

بابها : المدارس الدينية في القدس الشريف :

تاریخ بدینہ و اسم صحفہا و حاشیہا از حمید

الاجيد 588 هـ 1192 م - اثباتها حسن الحارثي
الانوني ، عدها ليهو

كريمة محمد حمد بن عبد العزيز بن بركات
الاصليه 870 هـ - 1483 م المؤلف ثلث الاغصان
نور الدين ابن صلاح الدين الانبليبي ، عده
الاعوان

المجلد 503 هـ 1196 م - عهد الأمير قنبر
في أبو عبد الله بن عبد الله القسري

الخراجة 598 هـ - 1211 م - استرجاعه حميد الدين
النجاشي من طرف الدين عيسى الخراجي وزير
صلاح الدين الامير

البحر ١٤١٤ هـ ١٢٠٧ م - اثنتان الملت اثنتان

اساسنامه - اعتراف 610 هـ - 213 م - بول 111
الامام الميراثي

أحدية 610 هـ - 23 م - أمية يفر أمية
محمد بن أمية اليافعي أحد أمراء الملك أمية
أمره ، اغتصبها ، دخل من الخيل وسكنها
وحررها

البريد 666 هـ - 1261 م - النماذج على اندلس
المدني - كنفه - النعمانية الدين محمد
الحرم - د.

الدواودية دار الصالحين 695 هـ 1295 م
استاذ الامير شمس الدين ابو موسى سحر بس
عبد الله الدواودار في ركن الملك الصالح
الذي يومه اصحاب مدرسة لبيتنا بالهبة

دار السلام، مقراة - اشهد سراج الدين عيسى بن
ابن بكر القسم السامي - عامر بالملا

اسم من يدن الحسيني في مدين
في نه اليهود عيشة هذه الامم

من جميع هذه الامم والمهدد والرف
والعنف - من مرقا، بسعة الاثر من مرقا

بجهم وفتنتهم لقي معنى على عر اسمين بكنوز
حده - تحدث اختلف من امة الاسلام عن جهاد ليد
وقر اسمهم وما كان يمكن من فصل الله وكرما

في سبب اعلاذ كنه الحق واصبرط المعجم في
الارض اظه فلسطين - بالاصافه في مدين
من بعثت اسى شرفها لله بذكرها في محو

ك نه عظيم، وحفل قبة الاسلام من يوم اسكن محو
بصا نهاية و عداة والازهار ونعمه - اولي
عيسى وبيت اخرين الشرف اسى منها - من

لمسحه الاثني الذي بارك الله حوته الى مسحه عن
ان لخطاب في محو اسواق سريفة التي مود
في الوصوف للاعلم سلوان انه عليه في وحاف

سعداته على في مود - التي البراء التبره
بني قد انه صاحبه الاسراء عه السلام وكوب
الورابي - ان جميع هذه الآثار الدسة اختلف

ابا اسمهم - وفتح اسود كثيرة يد اعد
الاساية الفاس والظفين - اليهود الساجس - وكل
دره في حصار هذه المشات تتبع متوهم الكم

كبر و حصار - رجلا وسام - مسخوخ فيكم بحوة
يدو وحمة لوصي - ومسميت بأهل المودات في
في كل لسان - لا عارف من
في مدين - في مدين - في مدين - في مدين
في مدين - في مدين - في مدين - في مدين

في مدين - في مدين - في مدين - في مدين
في مدين - في مدين - في مدين - في مدين
في مدين - في مدين - في مدين - في مدين
في مدين - في مدين - في مدين - في مدين

اسمهم - الاثر كنه 52 هـ - 1616 م
اشهد لتصبح بهاد الدين العيسوي اسخاري

اسم من يدن الحسيني في مدين
في نه اليهود عيشة هذه الامم

من جميع هذه الامم والمهدد والرف
والعنف - من مرقا، بسعة الاثر من مرقا

بجهم وفتنتهم لقي معنى على عر اسمين بكنوز
حده - تحدث اختلف من امة الاسلام عن جهاد ليد
وقر اسمهم وما كان يمكن من فصل الله وكرما

في سبب اعلاذ كنه الحق واصبرط المعجم في
الارض اظه فلسطين - بالاصافه في مدين

من بعثت اسى شرفها لله بذكرها في محو
ك نه عظيم، وحفل قبة الاسلام من يوم اسكن محو
بصا نهاية و عداة والازهار ونعمه - اولي

عيسى وبيت اخرين الشرف اسى منها - من
لمسحه الاثني الذي بارك الله حوته الى مسحه عن
ان لخطاب في محو اسواق سريفة التي مود

في الوصوف للاعلم سلوان انه عليه في وحاف
سعداته على في مود - التي البراء التبره
بني قد انه صاحبه الاسراء عه السلام وكوب

الورابي - ان جميع هذه الآثار الدسة اختلف
ابا اسمهم - وفتح اسود كثيرة يد اعد
الاساية الفاس والظفين - اليهود الساجس - وكل

دره في حصار هذه المشات تتبع متوهم الكم
كبر و حصار - رجلا وسام - مسخوخ فيكم بحوة
يدو وحمة لوصي - ومسميت بأهل المودات في

في كل لسان - لا عارف من
في مدين - في مدين - في مدين - في مدين
في مدين - في مدين - في مدين - في مدين
في مدين - في مدين - في مدين - في مدين

مريد انصطفى الكريم هذه اليد
حدها انصطفى الكريم على د.

جملت معن الدنانة ودم ح
... ..

كركت قلعة وما بقي سر
سبب الدعوة الكريمة كرها

و روى الآلة حدها جهود
لا يرى في الإسلام من حادى بو
ابن رسل العزيم عوسية
... ..

هذه لغتسى يا زمينى القوى
اغصت اليرم على الانوار معاني
ويطيمس قلبه وبلاد اب
ظمعه ملأه الاعاس عابده
رددهم لاصبحوا نور مازى
ديحه . قسده ، واجرقب الظلم
صيمه اسود وبقاؤا ذا سد
شبه الله اسما سبلاسى

بعمه ابوه الكريم معانى
... ..
بعمه قلبه قسرى
ينه ارملة عسا نعاما
فدسب راء قى ظمعه الميو
بقرى سمى اى عسرى
حير مر فاد سعبه لصلاح
... ..

... ..
... ..

عه والوحى دجلى . وروها
بعمها مازان وصاها
... ..
لا ووب لسا - قد عسها

لا عموها مازان لا انصها
... ..
بو قد الحسد معتل على سمها
وتسلسله دائره بلصها

... ..
نكك الله اسرها وحدها
عرب قد داسها بسرو اسلاف
حردتسم برانهم بالها
واسماحه حوى لمعدت قرحا
... ..
... ..
... ..

قر سبب لغتسى العرب حدها
كغروسى نرهلى بحس حلاها
فى عروق الجاه عا صاها
... ..
لى فليت اللاد حامي حدها
وملس الامجاد عملا وحدها
وحيلاج ورقعه ققلاها
بمراة فوسدة حواما !

مصعبي بالرمون مولده الاثني
 في الدنيا عصى لا تلي في خلاف
 بر ذنوب سيئات عجيبة برماضي
 في الدنيا انصاف ثلاث واربعة
 في قلوب النصارى حبس سيئات
 وحبس لبلاد اعظم حراف
 في الدنيا لاله ربي مرشد

ما في الدنيا حمة لا سامي
 ربيع ليس في الدنيا مساوي
 لا يهدى الاعداء عند الفناء
 حرقوا لا تعاون حر لظاهرا
 مدروا الرمان حين وعاء

ما عيت البلاد وانسعد تحسرو
 غرس ابدى الخرام انكث الم
 دم لعمد او امية تطان
 امة ياركب محالكم التحد
 ويحس سينه بلاد وني ال

نطوان - عبد الله العمراني

وموقفنا من الحرب



لأستاذ أبي العباس أحمد النجاشي

«موت» للقصوف بيون دومي من 69 مقالاً في
بوحا نفس 16 أمانة 12 رمانة 13 : وهذا نصها .

« قال المسيح للحواريين ، بعيد عيني أستاذ م
أنت لك لآله بعيدة عن سائر مدارككم ، حتى إذا
جاء كشف السعة (Le Consolateur) من بكم جميعاً
بكم .

بكم أن لكيه لوب هذا النص نبي امرئ
ببساطة هذا الإعلام بمرور روح انفسد من على
الحواريين بعد يصعد شهود من يوم رفع المسيح
لكن لاحظ على هذا التأويل بمرور المؤلف أنه إذا م
كل في سائر مدارك الحواريين فهم على لوح أبنه
كلام المسيح فكيفه تأتي بحواريين أو بمرهم فهمه
بعد أن مضى على الشجرة حلاً لا يترك على الاربعين
بوم ؟؟ اسدرك عنهم المؤلف من النص صريح لا
محال فيه بالأحتمال لا نقلاً ولا عملاً في أن كلام
المسيح للحواريين موجه للشجرة جميعاً ، وبهذه
تسبحم وتتحارب مع الشجرة التي جاء بها القراءان
وكل ما موه به وحان الكهنة لما هو لشجرة
حطه وأشهره بصلاته بيهدي فلم يبق بعد هذا
إلا أن استسمح القراء في أن أقول من باب محدث
بالعنه تأتي أول من دفع لترجمه هذه الشجرة من
الفرنسية إلى العربية بخلافة بسبعين الذي وشدها في
القرن فجزاء الله جزاً على ماأخبره من الشجيرة ذات
أمانة التوزيع وكشف التمام عن وجه هذه العجيبة
ماأخبره الأمر الذي أسحق به حبه من الشفاء الماطر

جاء في أمهات كتب التوزيع ومن أشهرها في
هذا كتاب كتاب جون لايت الذي سعاد بديس
لقراءان (Analyse du Coran) وصف جامع ما كانب
مروج له الأمم في مجموعها من فوضى وحسروب
داحسة وخارجية في العصر الذي تقدمه بتقيل بعنة
السيد العربي ضلوات الله عنه وسلامه وذلك من
القرن السادس الميلادي . حروب ومن أصبحت فيه
الأمم على حد ما يقول المؤلف أنه بالحيوان مهد
بالأقسن . فابوها لوجد انقود العاشية بحري
احتكامها وبعد في الظلام .

ثم استقر في سرد الأمم واسفوف لنى كتاب
مروج تحت بيز هذا انطباع لا ميرة فيه من لاله
وبهذه الأسير يباع وبره كعظم بصاعة تحتد إلى
الأسواق . والعنة الرئيسية لهذه المسألة هي كروب
امتنع قائم على غير أساس كدت الأركان ، لتسبك
علما شبه استعينة في عرض البحر في اضطراب
دائم ، هذا الأساس المشود هو الذي كانه مشرب
أية الاعناق مصداقاً للسوى التي احبر بها سبلها
عسى روح الله وكلية ويردد هذا القراءان الكريم
في قوله جل ذكره « وأدع إلى عيسى ابن مريم يا بني
أسرائيل إلى ربوب الله أيكم مصداقاً بين يدي
من التوراة وموسى رسول يأتي من نصدي أسفه
حسب سارده بمقلها الحواريين وكبراء الكهنة من
بعد من ... من بعدها في كتاب « ما وراء

١٠ في آخر هذه الكتاب اعبر عن قوله في ذكره
 ولتجد اقرينهم هود في قيس واسوا الذين قبلوا ان
 يطاري ذلك في سبع عيسى ورحمنا ونوم لا
 حواء من شري اعوي في فرغ عن الارض وهي ما
 خير به واحيد فيس سعاد ندرسي يوم باحدا
 هوامه

مدا جاء نسي المشرق ١٠ جزء وهو ذاك النسي
الذي يكتبه عند قاحا القلم ، الطلاء ، وبعده لا يقب
لحكمه وانحكامه . كتاب نفوس حمود شعف
الأنجل ١١ لانتقال نسبه نسبه ما من ناسه من ابر
الذين لا يزال نفعه سنة انسي حيرين نسبه
اغماقه وحرد نكاد سمع من ورايه اقبال ابو حلف
يوم يقوب النسي لرب انفس لاحد نظاره في رجال
انجرااء بعد عن حراسه الكسر واسمه ار
نصحي هذا الوحد الحق في دار القرار . كتاب
شهاده سرعه بحويله بحري لما ربح يانه اوتق حاد
١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩

و ہای سرود بس خبر و مروج + و اشیاء و نظائر +
 ج + و سمایہ + نگاہ بدوی الضائر عن اجتماعہ
 ج + و اشیاء + ثم غصہ من لہ
 ج + و اشیاء + حیل و اہی تفصیل نکاد تلوح فی
 ج + و اشیاء + جمع مرسل و احتمال کما قبل توسع اللہ علی
 ج + و اشیاء + لری ذات من و مع فی رباعی قدسہ و سر
 ج + و اشیاء + من جماعی اسما رجال یسوا علی العراء فرجود
 ج + و اشیاء + عدوا الطیاف بین جماعہ تعرفہم و عرفہ
 ج + و اشیاء + خدا ارمہ - فانعوا یفہ من اللہ و ص
 ج + و اشیاء + حر را عدوہ ہم و حال حقوا سرب پر موم معلوم
 ج + و اشیاء + و عدوہ معلوم + اسرار بین فاحصہ و حب

[illegible]

189

دستور جمع من الماتيين والاحكام لصالح تعداد
 في حالة اسم م كان لهمهم في حالة اقرب حرس
 لهم الحطة التي سلكوها اذا ما لاحت النواذر وهم
 ما لقى من ابله خوض غمار الحروب فمن الجهاد
 مع التصريح بان اصل مشيروعتهم الدفاع « اذن
 للذين يعانون بانهم ظلموا - وقتلو في سبيل الله
 ان الذين يقتلونكم ولا تقتلوا » بل احرموا ما يجب
 احرامه في الحروب - واخرجوهم من حيث اخرجوكم
 ثم وعد الله سبحانه جزية بالنصر ان هم مشوا على
 السطوط الذي رسمه لهم الاساس الرئيسي لهذا

پنہ جلالہ محمد المامی حرر می دولہ :

وكان حقا علي نصر المؤمنين ، وادوله روجه
مسيب في مسجه طهب بطرح الحبود ، وبذلك حق لب
ن تعون : اوجديا ما وعلد رث حفا .

الحلافة ان الحرب اسي سكت ومن ههنا
وحمل امرها الى المصارف افي نقابة في مصر كما
اسر يدت كشدت اناها ادين ااموا اصبروا وصابروا
ورابطوا ، مما على قتاده المسلمين الا ي يصوا تو
المصارف الى لهانة اتى بصفت وهلاك يقع التحكيم
في الحكمة لانه الا الى الله تصير الامور - واليه
يرجع الامر كله . بعد الاعاده الى التذكيرة فان ما جاء
في الكتاب العزيز عن اليهود بوجوب ثلثهم مؤذون بسوء
المصنف في الهانة . " صرحت عليهم الدلة والمصلحة
انما ليقوا الا بحسن من الله وحسن من النفس " بدل
ان يحسنوا بحسن موسى كلم الله ، ومن المصوم ب
حسن موسى حسن بحسن صلووات الله عليه
وسلامه بحكم " لا واد احد الله عيثاق النبيين لا
ايمنكم من كتابه وحكمته تم حاوكم رسول حصلت لما
معكم لتربص به ويصبره ، قال : " فورتم واحدتم على
ذلكم اصري ، قالوا اقررتا ، " " واذ تأذن ملك لسبعين

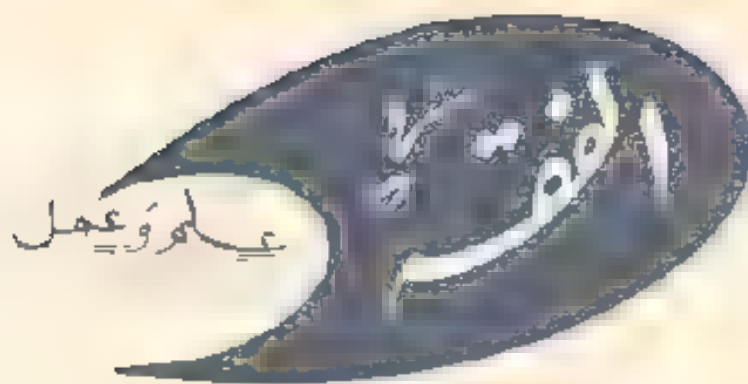
أبو القاسم الحاج أحمد السجاني

الحجج القاطع حسن مطران أبي « عيد راس السنة ، بخرنه » فحسن
 معه وحيا بعض قصيدته ، مثل قصيدته الدائمة انقولها التي تتبع بديهيته
 والتي يقول في مطلعها

وَأَمَّ عَزَّازٌ وَكَمْ حَرْبٍ تَحْشُمُهَا
خَسَى نَعُودَ بَعْضُهُنَّ وَثَابِتُهُ



جدايد الاول - والاتحاد شورفاني في مسجد طابع حادك دوسمى تاسيفه طاجكستان



الْفَقِيهَ بِتَعْلَمُ وَيَعْمَلُ وَيَعْلَمُ فَتَسْتَفِيعُ بِنَفْسِهِ وَيَتَفَعَّلُ

[illegible]

في ارض ارب شعله نور الدين ٦ ١ مجموع

بسم الله الرحمن الرحيم

(2) الفقه في «ممارسة المحترفين عجلها :

في سرّيا جدا الا من قلعه في ايديء اء . ا كتاب

لي فهم ووعي بطبيعتهم انساني

(3) الملقب الوائظ = عبد الله بن محمد

— 10 —

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

[illegible]

(٤) المؤلف: (أ. ع. د. د. - د. محمد المصطفى بن عبد الله)

بالإضافة إلى مساهمة بعض الجهات الخيرية في تمويل بعض المشاريع.

1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 26

الذمة لك بهم ونعم بحبي به بقية ووضح
قال الله اذا قمتم اليه فخذوا حذركم فيها به الله به
به وبمكة به به الادراك الكامل به وبه
الله اذا سمعتمهم اهلهم به

ومحروته إذ الناس مفرحون به وبكافه أن أساس
يصحكون ، وصيته إذا أناس يحفظون حذونه
إذا أناس يحفظون .

ولا ينبغي لأحد أن يكون حارس ولا غاملاً
ولا حارس ولا حارساً ، لا مبرحاً أو استطعت أن
تكون به أحدث . ففقدت ، بالآية ، ما أتت الدر
« مونا » . فاعرف سمعت هذه خبر بمر به . أو
سر سبي عنه ، ح 1 حية الإسماء حر 130 ،

5) الفقيه الربيعي للشعبي (المدرسي العسبي الربوي) الرضائي

من سورة عن عمران ، ما كان لسرا أن يوتيها
الله الكتاب والحكم والسورة به ففقد الناس كوسوا
عبداً لي من كوس الله ، ولكي كوسوا .
تصفون الكتاب وبعد كسم ففقدوا . فالرباني هو
الربوة هو الذي يعلم ، إلى العلم الصوريه قبل
العلم به . وهذا هو في التربة الجدة . وفي
وسم الفصاح ليعرف اللامية . ففقد بهم .
المعلم إلى المحول . وهذا هو الله وهو الحكمة
بصع الشيء في موضعه .

روي الحادي عن أبي عيسى قال في معنى
الله (كوسوا ربنا من . أي حكمت ففقد ، ففقدته
والحكمة متلاوذة . وهذا ذلك في الآلة من شرف
السمة إلى الرب شيء أكثر . ح 1 كتابه بسم .
أوصول ص 107)

6) جهاد الفقيه ضد الشياطين

روي أسرماني عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه
وسلم واجه أشد على الشيطان من ألف عابد ، (ح 3)
قرر لأصول ص 51
أن الفقيه تكذ الشياطين منهم وبقس
وأنات ، وصوع السر بالكفاح والجهاد . فعليه عابد
خير من العابد بلا فقه . رحن خبر من أسف
وحل . فنادا لا بقوة اليقين وحسن الفهم لا سترزع
ولا بزع ففقد فهو ثابت مع الحق . وبهذا فهم قول
الرسول ص فيما رواه الطبراني عن ابن عمر : أفصح
العبادة الفقه وأفضل الدين أربع . 1 - مجمع
الرواة ص 120)

فالفقيه محول لحكمة إلى علم . فلا يفت
بالحكمة عند الكلام والجدال ويحفظ بل يحوي
الطاعة إلى حركة نفسه . بل أن الحكمة . كما قال

لاستد لمخوم أحمد أمن في التعليق اعلمني الله
نوعاً وسعة . وذلك بعد من عرفان كبروا
أشوار ، الكتاب والحكمة من سورة بقرة
عنهم الكتاب والحكمة ، ونزل الله عند الكتاب

في أحسنه لا حكم إلا ذو حكمة . وفي بعض
أحسنه رعيان الله عنهم يعرفان وأسمه تطمئن
تهدى . ففقدوا . ففقدوا . ففقدوا . ففقدوا .
سعدوا لعنهم وصاروا يصور على السرخ محاذهم
تطمين الحكمة عيب .

7) الفقيه شعل وعمل ويعلم .

روي أحمد بن علي عن أبي عيسى أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : من علم ما يعني الله به من
عدي و يعلم كمثل حيث أصابه أو عا : ففقد منه
طاعة حية ففقد الله بأسه الكلا وأسمه الكثير .
وكأنه في حالة أمكنه لئلا ففقد الله به أناس
لشربو وسعوا وزرعوا . وأصاب طاعة منه أخرى
به هي ففقد لا تعلم ماء ولا سمه كلاً . ففقدت من
من جهة في شرب الله ويعلم ما يعني الله به ففقد وعلم .
ومن من لم يرفع بذلك رأساً ولم نفس هدى الله
في أرضه به .

الآن يرى معنى أن الأرض من أمكنه الماء ولم
يسمع به لأبنت . وإنما أسفح الناس به ففقدوا .
هي وأنفعد ابن لم يفتأ لها سواء . وصفاً لمن
لم نفس هدى الله ؟

في معنى .
ونفس هو أحسن ما يتناسب مع وصفه بفقهه لعدم
منه .

أن عقل الفقيه كبير وعينه عري ، وفقه كبير
ففقته يتناسب مع عينه وسع عينه وهذا التناسب هو
ما تبحث عنه . به أوصف للذي قصده الرسول (ص)
« من سار في سبيل الله فنجحنا له » .
سعد وفقه في الدين . روه أسرماني في جامعته
وحسن أسفح كما قال الإمام أبي العري عماره عن
نحس حساسية عقله وقوله وعظه .

8) الفقيه هابر شاعر شعاع في الحرب :

من كتاب المواهب اللدبية للشعراني ح 1
ص 247 روي بسند عن عتبة بن يزيد بن مويث
الأدي من أبيه من حده قال : وفدت سابع سعة من

10 الفقه في فن الحرب عهده : وهذا هو منه
بمقتضى من هو عهده على

کئی قوموں نے گواہی دی ہے کہ یہ سچ ہے۔

ح ١٤ عن ٥١ م احبار ان تكون الطائفة
التي هي اسمها في الذين بها تصبه من قسوس
حرير ومعارسة العمال .. ثم يعودون قسوس
وعلمون ويظنون قومهم .. **وفصل : هنا اول**
الاعراض منقوبات ولى طرح احداث في الآية ١٤
بم جده وضوحا بلا تكلف ..

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

(11) الجسد والسبب يرتبان بالفعل شرفاً : -

١٠٠

الله من بني اده من حبس الله . قالوا ليس عن هذا
 ١٠ . قال نعم فعدن العرب تصابونني ؟ حبرهم
 ١١ . حبرهم في الاسلام قاتلهموا .

١٢٧) النقيب يقف عند عتبة .. ويقول لا ادري :-

قریشہ قتال لا یم یی ولکر
ن لکر عبا ، قانی عمر یی

[illegible]

(13) من يرد الله به خيرا يعطيه في الدين ۝ ٢٠

وروى البار بوحال ثمالة (ح) ١ الهندس

من 120 أعز ابن عمود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : اذا اراد الله بعد حيرا فقله في الدين
الجنة وشدة .

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

الرباط - أحمد عبد الرحيم عبد الحسي

(ص) قال أن طوبى لملاء الرجل وفصر خطبه فنة

من توحيد ... في حق ...
ومن الصغارى رافعى ، فهو من شدة التحلل مروج الانفس

لو استطع نصب مذكار الهدى بمساحت انراعى على الارواح
الساكن هذا العصر بو بلى الهوى جسدك وحز حصاره الانسان

يا ايها الا ... ان عرك بارزى من ضللك انهمم بالهدى
ويعب من اهواء نفسك شرعه وحيث في فنى ولي حرملى
ثم تميز ما الانسان ، وثمانه ... ما انهمم في الانحراح والاحراق ؟
انكروا وحى الله ... يسي عالمنا منوحد الاحساس والوجدان ..
وبعض حجة اتصال ... ونسبي للحو صرح غالى الاوكس ...
شتمنا لله ... بجمع نفسه هة ... وحيه ، واسمائه كيار
مهم اسعدت عن الاله ... سمعت في عمق الردى ، وميت بالعبور
ورسيت حظ اسير ... بيز عدايه وسرائع في الر تمسك
مع واخلاق ... احظت اظنرها به روى ... شير عريرة الحيوان
سحرت مكرت ما حشا مكشوف في ظاهير الاشبه والاكسوان ..
فصعب تعجز الفوى ... وجهت ما في الروح من شوق ومن معان
انه كر ... واحد في ملكه يصر وسود ... عبيد ... مسكن
وايمره بشوعه بالصبر ذا صبر ربما لانه من مذهبهم ...
تف لمقام شرعيا مسجل حيث على الانسان كل هوان
حيثه انه معين ... واشتدته شرعا ، سيبه حائلن الانسان

آمت بالانسان سوف نعبد للحق ما في انفس من حقد ...
عزى اضلاله سوف نطعم بوره وشج فيجر الحق في الاحساس ...
واذا انجاد محبة واحده في الله ، في الاسلام ، في الاعمال

الرباط - علال الهاشمي الحباري

المشرفة الغربية
الجامعة الإسلامية

[illegible]

کرد یعنی ظهور آسمانی و این نسخه می باشد
قبول بفرموده بود که در این قصه حدیثی
در باب انقطاع روی شریعت حق آمده است
عالمی است علی عجله

[illegible]

٦ " يوب عن محبوب يمي في عظمه الى

أحرى كاتبة خيرة ، بقولها : والله ، محمد بن
العرب تجميعهم رجلا حسنة ، إلى كتاب واحد
، أو على الأقل إلى حديثه الأخير ،

أما معكود الجامعة الإسلامية فقد سجد أمام
مظود الرسالة بحمد لله على أن يجرى لها حق موسى
وشعبه عربى موطنه شبه جزيرة العرب ، وكان يمكن
أن يكون يرسوب الذى حقه بالقرآن عن أرواب و عن
أي بلد آخر من انعام غير أن بعدم كان يستغل من
قتلن احدهما محصورة لى دوحه و التراجع اعد
قبحه كذب سبي عبي اذكر ففقيه مبصورية كب فى
أر أن يقبها أو بعيدة جدا عن الحاضرة كما تده بعض

[illegible]

في بيته قرأ بأوامره وتعالجه فهو بيته أي
المؤمنين ولا يهجم من غير إذن - كذا - في الآية
فيه بالسينة أي المحجورة لضعفه أي آمنه بالكسرة
في نسخة المصحف .

الروسي شاعر من مختلف الأجناس كذا لا يمتنع
ألا أن تعقل في هذا المقام

3 من عهد الصليبي الذي أتته إلى الحرب
ألا هذا بخطه له لم يرد إلى ذروجه
منه حتى داخل بلطيم ومع
منه حتى سجنهم على 3
الدول الإسلامية بغير نفوذ عسكري وجنسي
واعتدلتا كن به نرى في سر أحداث العالم
نعمنا

وبالعلم بعض الدول انحراف لا يوسى بتكثيرة
الجامعة الإسلامية في هذا يومين معتم الدول
الإسلامية تكو الجامعة الإسلامية لأهل

1 تشكل من ثقافة عسكرة

2 تحد من القوة في تدمير راعمة لا
بجدة مجموعة عسكرة كالمجموعة العربية

3 كسند على مبدأ قديم جدا وأساسه في
خلق الجامعة الإسلامية وقسمت استراتيجياتها
لأهل بلبل على الأهل ، وهذا المبدأ هو أن الإسلام
أبدي بجميع المسلمين على صعيد واحد ، فومس
باله واحد ومسلمين على صعيد واحد
بني الكتب الهادي لدى لا يصفه مقصوده حلال
عن حبل ولا رما عن ومن كذا حدث لكل الأهل
الأخرى إلى حرق كسند أو حرق بعد عهد طوبى
من على الأساطير الذين جادو بها

ومكره بوحده عسكرة في روح الديانة الإسلامية
وهي التي استطاعت أن تجمع شمل عسكرة
الإطير الإسلامية خلال سنوات التاريخ المذكورة

منه

تخرج بعد انهم صوب

1 من المسلمين من أحادي عسكرة
ولا معنى يخلق عسكرة من داخل كل بلد
وهذه وجهة نظر عسكرة

2 أن الدول الإسلامية منذ عن انطرب
الانصبي وتسمي من الدولة كذا تشكل المجموعات
الإسلامية اثباتت صحة العدد في روما وإسبانيا
منه

أعربيه ملاء

عبر أنه يمكن أنرا على الأعراض الأول من
مكره الجامعة الإسلامية لم تكن وجهة من لا تكون

منه

منه

منه

منه

منه

فاس - إبراهيم حر كات



أكبر مصحف في العالم .. فائزة مقامة الرحمن الواقعي الى حاتم

بسم الله الرحمن الرحيم
 في سنة ١٢٨٠ هـ
 في شهر ربيع الأول

التي سلاله
 الكريمة
 الخالدة

مرفوعة في هذه المناسبة الباهرة إلى سلاله المصطفى وحيد
 الخلفاء الحسينيين الصالحين الأفاضل وخلص راية العروبة
 والإسلام مولانا أمير المؤمنين صاحب الجلالة الحسن الثاني أهد
 الله بروج منة وحفظه ذخرا للإسلام والمسلمين وأقر عينه بولي
 عهده صاحب السمو الملكي الحبيب الأمير سيدي محمد وسائر
 أخوته والحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه على نعمته العظيمة
 عبدا المتجملية في هذه الأسره الشريفة الكريمة الميمونة .

| | |
|--------------------------|--------------------------|
| وذهب الله في رسول الله ل | وذهب الله في رسول الله ل |
| ثم أنسى عسى المباد بركة | ثم أنسى عسى المباد بركة |
| ناشرا عن سروره أذنيه | ناشرا عن سروره أذنيه |
| سبح سرور حوله أفع هاله | سبح سرور حوله أفع هاله |
| حقق الله بانهدي أوسده | حقق الله بانهدي أوسده |
| رحب الإله من عده | رحب الإله من عده |
| وذهب الله في رسول الله ل | وذهب الله في رسول الله ل |
| ثم أنسى عسى المباد بركة | ثم أنسى عسى المباد بركة |
| ناشرا عن سروره أذنيه | ناشرا عن سروره أذنيه |
| سبح سرور حوله أفع هاله | سبح سرور حوله أفع هاله |
| حقق الله بانهدي أوسده | حقق الله بانهدي أوسده |
| رحب الإله من عده | رحب الإله من عده |

4. 1. 2012 11:12 AM

1 2 3 4

13. 5. 2010

٩ جنين ١٠ نسا ١١ نسا ١٢ نسا

[illegible]

4 2 1 2 2 2

[illegible]

حَكَمُوا أَنَسَهُ صَلَّوْا أَوْسَعَهُ

سید احمد علی محمدی علی نقابه

[illegible]

1200 6 11 1

2 3 4 5 6

$\frac{d}{dt} \left(\frac{1}{r^2} \right) = -\frac{2}{r^3} \frac{dr}{dt}$

اسماء بنت ابی بکر

and it is a fact

1. 2. 3. 4. 5.

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1

— الاوت: الحذاع حباله

وَأَشْرَاقُهُ ۖ تَبَيَّنَ الْمَلَكُ

[illegible]

١٠٠

۱ - انتظارات و اهداف

المسألة الأولى

مجلسه ۱۳۱۳

... ..

١٠ حرمنا من لمهم غانا
 ١١ سوت سي عرشنا حمر محمد
 ١٢ ثم كان الذي توقعه السيد
 ١٣ بارك الله عمه أحسن أسا
 ١٤ فهو اسبق التوحيد الى ما
 ١٥ رمة في القدر في الله
 ١٦ يوما جديها يفرح عدوا
 ١٧ وهما قروا لشعب مضيرا
 ١٨ وهما غنجا يفرح وعيس
 ١٩ وهما أعدا الى أعدا فقد
 ٢٠ وهما ادب ثباتا وصبرا
 ٢١
 ٢٢ ثم ما في القدر في الله
 ٢٣ وهما في القدر في الله
 ٢٤ وهما في القدر في الله
 ٢٥ وهما في القدر في الله
 ٢٦ وهما في القدر في الله
 ٢٧ وهما في القدر في الله
 ٢٨ وهما في القدر في الله
 ٢٩ وهما في القدر في الله
 ٣٠ وهما في القدر في الله

١٠ حرمنا من لمهم غانا
 ١١ سوت سي عرشنا حمر محمد
 ١٢ ثم كان الذي توقعه السيد
 ١٣ بارك الله عمه أحسن أسا
 ١٤ فهو اسبق التوحيد الى ما
 ١٥ رمة في القدر في الله
 ١٦ يوما جديها يفرح عدوا
 ١٧ وهما قروا لشعب مضيرا
 ١٨ وهما غنجا يفرح وعيس
 ١٩ وهما أعدا الى أعدا فقد
 ٢٠ وهما ادب ثباتا وصبرا
 ٢١
 ٢٢ ثم ما في القدر في الله
 ٢٣ وهما في القدر في الله
 ٢٤ وهما في القدر في الله
 ٢٥ وهما في القدر في الله
 ٢٦ وهما في القدر في الله
 ٢٧ وهما في القدر في الله
 ٢٨ وهما في القدر في الله
 ٢٩ وهما في القدر في الله
 ٣٠ وهما في القدر في الله

١٠ حرمنا من لمهم غانا
 ١١ سوت سي عرشنا حمر محمد
 ١٢ ثم كان الذي توقعه السيد
 ١٣ بارك الله عمه أحسن أسا
 ١٤ فهو اسبق التوحيد الى ما
 ١٥ رمة في القدر في الله
 ١٦ يوما جديها يفرح عدوا
 ١٧ وهما قروا لشعب مضيرا
 ١٨ وهما غنجا يفرح وعيس
 ١٩ وهما أعدا الى أعدا فقد
 ٢٠ وهما ادب ثباتا وصبرا
 ٢١
 ٢٢ ثم ما في القدر في الله
 ٢٣ وهما في القدر في الله
 ٢٤ وهما في القدر في الله
 ٢٥ وهما في القدر في الله
 ٢٦ وهما في القدر في الله
 ٢٧ وهما في القدر في الله
 ٢٨ وهما في القدر في الله
 ٢٩ وهما في القدر في الله
 ٣٠ وهما في القدر في الله

١٠ حرمنا من لمهم غانا
 ١١ سوت سي عرشنا حمر محمد
 ١٢ ثم كان الذي توقعه السيد
 ١٣ بارك الله عمه أحسن أسا
 ١٤ فهو اسبق التوحيد الى ما
 ١٥ رمة في القدر في الله
 ١٦ يوما جديها يفرح عدوا
 ١٧ وهما قروا لشعب مضيرا
 ١٨ وهما غنجا يفرح وعيس
 ١٩ وهما أعدا الى أعدا فقد
 ٢٠ وهما ادب ثباتا وصبرا
 ٢١
 ٢٢ ثم ما في القدر في الله
 ٢٣ وهما في القدر في الله
 ٢٤ وهما في القدر في الله
 ٢٥ وهما في القدر في الله
 ٢٦ وهما في القدر في الله
 ٢٧ وهما في القدر في الله
 ٢٨ وهما في القدر في الله
 ٢٩ وهما في القدر في الله
 ٣٠ وهما في القدر في الله

روم نامه ها معروف است
می و احقری بهینه و اسانه
هم برون فخره پیروی نعرانه

كل بعد ، علا نوري امان الله
والى نوري نوري جميع اعمد
مغرب اليوم - معبد استعلاء
مجد باد و نوري امان الله
نبي سيد صابر نوري امان الله
في صراع ، هي كان نوري امان الله
البعد لمحال نوري امان الله

* *

مر قزقنصری قلعه واحمدالیه
یوم دگر ی انبار عدلی ایسا
عر

به مرمى بطلانة احواله
من عرفه في التمرات حاله
وحسن المراء بهم بالخراله
هو ولعمري بالمرء عقاله
فرد الشيب بالمرى استماله

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠

| | |
|---|---|
| <p> اذى حسن اليعقوبى فله
 ب سيمو سيمو لا محله
 تلك عه شعا اعا
 ب عى غلاها افعاله
 ب ب ب
 من تعويى لى حياحه وحالته
 ب من ليه حله وامسالته
 وايت حله حيه وحالته
 من انه قيت نى كل حاله
 الرباط - المدي الحمر اوي </p> | <p> اذى نعى محمد اذى .
 انه نعه من نعين النما
 انه نعه نعه اذى
 انه نعه دوحه وهجه الله
 دوحه نعه نى يدمع الله
 دوحه نعه وكرامته وبعده
 انب منها نعه نعه امام
 نكه النكر والنكر نكه
 و لك النكر واوجاهه حله </p> |
|---|---|



والكهنه



د. سنان الرحى لتهامي الهاشمي

لا كهانة عند اسسوه

| | |
|-------------|-----|
| 1 - الفراسه | ١ |
| ٢ - علم | ٢ |
| ٣ - علم | ٣ |
| ٤ - علم | ٤ |
| ٥ - علم | ٥ |
| ٦ - علم | ٦ |
| ٧ - علم | ٧ |
| ٨ - علم | ٨ |
| ٩ - علم | ٩ |
| ١٠ - علم | ١٠ |
| ١١ - علم | ١١ |
| ١٢ - علم | ١٢ |
| ١٣ - علم | ١٣ |
| ١٤ - علم | ١٤ |
| ١٥ - علم | ١٥ |
| ١٦ - علم | ١٦ |
| ١٧ - علم | ١٧ |
| ١٨ - علم | ١٨ |
| ١٩ - علم | ١٩ |
| ٢٠ - علم | ٢٠ |
| ٢١ - علم | ٢١ |
| ٢٢ - علم | ٢٢ |
| ٢٣ - علم | ٢٣ |
| ٢٤ - علم | ٢٤ |
| ٢٥ - علم | ٢٥ |
| ٢٦ - علم | ٢٦ |
| ٢٧ - علم | ٢٧ |
| ٢٨ - علم | ٢٨ |
| ٢٩ - علم | ٢٩ |
| ٣٠ - علم | ٣٠ |
| ٣١ - علم | ٣١ |
| ٣٢ - علم | ٣٢ |
| ٣٣ - علم | ٣٣ |
| ٣٤ - علم | ٣٤ |
| ٣٥ - علم | ٣٥ |
| ٣٦ - علم | ٣٦ |
| ٣٧ - علم | ٣٧ |
| ٣٨ - علم | ٣٨ |
| ٣٩ - علم | ٣٩ |
| ٤٠ - علم | ٤٠ |
| ٤١ - علم | ٤١ |
| ٤٢ - علم | ٤٢ |
| ٤٣ - علم | ٤٣ |
| ٤٤ - علم | ٤٤ |
| ٤٥ - علم | ٤٥ |
| ٤٦ - علم | ٤٦ |
| ٤٧ - علم | ٤٧ |
| ٤٨ - علم | ٤٨ |
| ٤٩ - علم | ٤٩ |
| ٥٠ - علم | ٥٠ |
| ٥١ - علم | ٥١ |
| ٥٢ - علم | ٥٢ |
| ٥٣ - علم | ٥٣ |
| ٥٤ - علم | ٥٤ |
| ٥٥ - علم | ٥٥ |
| ٥٦ - علم | ٥٦ |
| ٥٧ - علم | ٥٧ |
| ٥٨ - علم | ٥٨ |
| ٥٩ - علم | ٥٩ |
| ٦٠ - علم | ٦٠ |
| ٦١ - علم | ٦١ |
| ٦٢ - علم | ٦٢ |
| ٦٣ - علم | ٦٣ |
| ٦٤ - علم | ٦٤ |
| ٦٥ - علم | ٦٥ |
| ٦٦ - علم | ٦٦ |
| ٦٧ - علم | ٦٧ |
| ٦٨ - علم | ٦٨ |
| ٦٩ - علم | ٦٩ |
| ٧٠ - علم | ٧٠ |
| ٧١ - علم | ٧١ |
| ٧٢ - علم | ٧٢ |
| ٧٣ - علم | ٧٣ |
| ٧٤ - علم | ٧٤ |
| ٧٥ - علم | ٧٥ |
| ٧٦ - علم | ٧٦ |
| ٧٧ - علم | ٧٧ |
| ٧٨ - علم | ٧٨ |
| ٧٩ - علم | ٧٩ |
| ٨٠ - علم | ٨٠ |
| ٨١ - علم | ٨١ |
| ٨٢ - علم | ٨٢ |
| ٨٣ - علم | ٨٣ |
| ٨٤ - علم | ٨٤ |
| ٨٥ - علم | ٨٥ |
| ٨٦ - علم | ٨٦ |
| ٨٧ - علم | ٨٧ |
| ٨٨ - علم | ٨٨ |
| ٨٩ - علم | ٨٩ |
| ٩٠ - علم | ٩٠ |
| ٩١ - علم | ٩١ |
| ٩٢ - علم | ٩٢ |
| ٩٣ - علم | ٩٣ |
| ٩٤ - علم | ٩٤ |
| ٩٥ - علم | ٩٥ |
| ٩٦ - علم | ٩٦ |
| ٩٧ - علم | ٩٧ |
| ٩٨ - علم | ٩٨ |
| ٩٩ - علم | ٩٩ |
| ١٠٠ - علم | ١٠٠ |

هذه هي الحقيقة التي كان على السمر
لاويين ، وعلى رؤسهم الرسوب الاكرم ، محمد بن
عبد الله صلي الله عليه وسلم ، ان يصمدج بها ،
بظهر الحق ودمشق الناس ، سمر اشياص اصاده
لايس ، انذى لا يحقق عين لهورى من الرافع امدى
عمرى على الله بكلمه ، وصروزي قبل سمرس
بدلك من يومج الكهنه وف حاء حولها مثل اسعته
لسونه السريته وبعدما ،

ولاند من الا روع في ثل . لك من اعرق
على كلمة الكهنه ، وسنحول قد بحث ان اردن ان
سمر من معرفه في هذه كلمه في الكتب العربيه
الحقيقه في العصور الاوى ، لكن التأثير الهستى في
اعتر اعري حوى العرب يميون في ليدعوى قو
الامور التي كانوا يفرزون عليها من الكبرام وشروعوا
في علمهم ،

وعندي ر اور من تعرض لمراسية الكهنه هو
المحمدي وسمة في ذلك ابن خلدون وقرنسي وابن
سنا واهرائي وابن رشد ومطون انقضى وتزوج
في علمهم ،

عند من احاد تفريق علم الكهنه عند العرب .
في حقه ، في حقه اني بذكره احراء تم قسم
في فروع على الشكل الآتي 2

١ - العلم الاول ابتداء من صفحة 34

2 - جميع هذا الكتاب الاسد تولى فيد في كتابه

Etudes religieuses, sociologiques et folkloriques sur le monde naül de
Le

وجو انرجح ان رئيس في هذا البحث وقد اضمنه كثيرا لاسمائه على موضوعنا بومه

لاحراً ابتلاه أكله لاهي كاهي من احسن واحد من شامت
جميعه نكح اي ساسيه الارواح اسريه مع الارواح

وبهذا فقد وجد رسول الله علي الله عليه
وسلم صغرة عظيمة في قبع قومه انه يمس بكاهن
وقد احبرهم انجي مسجانه وعالي انه رسول كريم -
وبه يمس شاعر ولا كاهن بل رسول كريم -
وسور كريم - وما هو بغير شاعر قبيلا فثوبونه ولا
غير كاهن قبيلا ما يدكرين الله وكلمونه في انص الله
تخور رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكش معاد
وما صاحبكم بمعتبر ما نكس راد بالانس
حيي ما دعا هو على اليقيم بمصبي وما هو ية وية
شيطان رحمة

ولقد اتهم عصر من الخطاه رسي الله عقه من
اعماله الاسلام من محمد صلى الله عليه وسلم بانه
كاهن ومنه شاعر

خبرنا ابن سعد ان النبي عليه الصلاة والسلام
قال ذات يوم بعدد ما مؤذاه 5 لا اكره شعث

- ١ سورة البقرة الآية ١٣٠ - ١٣١
- ٢ سورة البقرة الآية ١٣١ - ١٣٢
- ٣ سورة البقرة الآية ١٣٢ - ١٣٣
- ٤ سورة البقرة الآية ١٣٣ - ١٣٤
- ٥ سورة البقرة الآية ١٣٤ - ١٣٥
- ٦ سورة البقرة الآية ١٣٥ - ١٣٦
- ٧ سورة البقرة الآية ١٣٦ - ١٣٧
- ٨ سورة البقرة الآية ١٣٧ - ١٣٨
- ٩ سورة البقرة الآية ١٣٨ - ١٣٩
- ١٠ سورة البقرة الآية ١٣٩ - ١٤٠
- ١١ سورة البقرة الآية ١٤٠ - ١٤١
- ١٢ سورة البقرة الآية ١٤١ - ١٤٢
- ١٣ سورة البقرة الآية ١٤٢ - ١٤٣
- ١٤ سورة البقرة الآية ١٤٣ - ١٤٤
- ١٥ سورة البقرة الآية ١٤٤ - ١٤٥
- ١٦ سورة البقرة الآية ١٤٥ - ١٤٦
- ١٧ سورة البقرة الآية ١٤٦ - ١٤٧
- ١٨ سورة البقرة الآية ١٤٧ - ١٤٨
- ١٩ سورة البقرة الآية ١٤٨ - ١٤٩
- ٢٠ سورة البقرة الآية ١٤٩ - ١٥٠
- ٢١ سورة البقرة الآية ١٥٠ - ١٥١
- ٢٢ سورة البقرة الآية ١٥١ - ١٥٢
- ٢٣ سورة البقرة الآية ١٥٢ - ١٥٣
- ٢٤ سورة البقرة الآية ١٥٣ - ١٥٤
- ٢٥ سورة البقرة الآية ١٥٤ - ١٥٥
- ٢٦ سورة البقرة الآية ١٥٥ - ١٥٦
- ٢٧ سورة البقرة الآية ١٥٦ - ١٥٧
- ٢٨ سورة البقرة الآية ١٥٧ - ١٥٨
- ٢٩ سورة البقرة الآية ١٥٨ - ١٥٩
- ٣٠ سورة البقرة الآية ١٥٩ - ١٦٠
- ٣١ سورة البقرة الآية ١٦٠ - ١٦١
- ٣٢ سورة البقرة الآية ١٦١ - ١٦٢
- ٣٣ سورة البقرة الآية ١٦٢ - ١٦٣
- ٣٤ سورة البقرة الآية ١٦٣ - ١٦٤
- ٣٥ سورة البقرة الآية ١٦٤ - ١٦٥
- ٣٦ سورة البقرة الآية ١٦٥ - ١٦٦
- ٣٧ سورة البقرة الآية ١٦٦ - ١٦٧
- ٣٨ سورة البقرة الآية ١٦٧ - ١٦٨
- ٣٩ سورة البقرة الآية ١٦٨ - ١٦٩
- ٤٠ سورة البقرة الآية ١٦٩ - ١٧٠
- ٤١ سورة البقرة الآية ١٧٠ - ١٧١
- ٤٢ سورة البقرة الآية ١٧١ - ١٧٢
- ٤٣ سورة البقرة الآية ١٧٢ - ١٧٣
- ٤٤ سورة البقرة الآية ١٧٣ - ١٧٤
- ٤٥ سورة البقرة الآية ١٧٤ - ١٧٥
- ٤٦ سورة البقرة الآية ١٧٥ - ١٧٦
- ٤٧ سورة البقرة الآية ١٧٦ - ١٧٧
- ٤٨ سورة البقرة الآية ١٧٧ - ١٧٨
- ٤٩ سورة البقرة الآية ١٧٨ - ١٧٩
- ٥٠ سورة البقرة الآية ١٧٩ - ١٨٠
- ٥١ سورة البقرة الآية ١٨٠ - ١٨١
- ٥٢ سورة البقرة الآية ١٨١ - ١٨٢
- ٥٣ سورة البقرة الآية ١٨٢ - ١٨٣
- ٥٤ سورة البقرة الآية ١٨٣ - ١٨٤
- ٥٥ سورة البقرة الآية ١٨٤ - ١٨٥
- ٥٦ سورة البقرة الآية ١٨٥ - ١٨٦
- ٥٧ سورة البقرة الآية ١٨٦ - ١٨٧
- ٥٨ سورة البقرة الآية ١٨٧ - ١٨٨
- ٥٩ سورة البقرة الآية ١٨٨ - ١٨٩
- ٦٠ سورة البقرة الآية ١٨٩ - ١٩٠
- ٦١ سورة البقرة الآية ١٩٠ - ١٩١
- ٦٢ سورة البقرة الآية ١٩١ - ١٩٢
- ٦٣ سورة البقرة الآية ١٩٢ - ١٩٣
- ٦٤ سورة البقرة الآية ١٩٣ - ١٩٤
- ٦٥ سورة البقرة الآية ١٩٤ - ١٩٥
- ٦٦ سورة البقرة الآية ١٩٥ - ١٩٦
- ٦٧ سورة البقرة الآية ١٩٦ - ١٩٧
- ٦٨ سورة البقرة الآية ١٩٧ - ١٩٨
- ٦٩ سورة البقرة الآية ١٩٨ - ١٩٩
- ٧٠ سورة البقرة الآية ١٩٩ - ٢٠٠
- ٧١ سورة البقرة الآية ٢٠٠ - ٢٠١
- ٧٢ سورة البقرة الآية ٢٠١ - ٢٠٢
- ٧٣ سورة البقرة الآية ٢٠٢ - ٢٠٣
- ٧٤ سورة البقرة الآية ٢٠٣ - ٢٠٤
- ٧٥ سورة البقرة الآية ٢٠٤ - ٢٠٥
- ٧٦ سورة البقرة الآية ٢٠٥ - ٢٠٦
- ٧٧ سورة البقرة الآية ٢٠٦ - ٢٠٧
- ٧٨ سورة البقرة الآية ٢٠٧ - ٢٠٨
- ٧٩ سورة البقرة الآية ٢٠٨ - ٢٠٩
- ٨٠ سورة البقرة الآية ٢٠٩ - ٢١٠
- ٨١ سورة البقرة الآية ٢١٠ - ٢١١
- ٨٢ سورة البقرة الآية ٢١١ - ٢١٢
- ٨٣ سورة البقرة الآية ٢١٢ - ٢١٣
- ٨٤ سورة البقرة الآية ٢١٣ - ٢١٤
- ٨٥ سورة البقرة الآية ٢١٤ - ٢١٥
- ٨٦ سورة البقرة الآية ٢١٥ - ٢١٦
- ٨٧ سورة البقرة الآية ٢١٦ - ٢١٧
- ٨٨ سورة البقرة الآية ٢١٧ - ٢١٨
- ٨٩ سورة البقرة الآية ٢١٨ - ٢١٩
- ٩٠ سورة البقرة الآية ٢١٩ - ٢٢٠
- ٩١ سورة البقرة الآية ٢٢٠ - ٢٢١
- ٩٢ سورة البقرة الآية ٢٢١ - ٢٢٢
- ٩٣ سورة البقرة الآية ٢٢٢ - ٢٢٣
- ٩٤ سورة البقرة الآية ٢٢٣ - ٢٢٤
- ٩٥ سورة البقرة الآية ٢٢٤ - ٢٢٥
- ٩٦ سورة البقرة الآية ٢٢٥ - ٢٢٦
- ٩٧ سورة البقرة الآية ٢٢٦ - ٢٢٧
- ٩٨ سورة البقرة الآية ٢٢٧ - ٢٢٨
- ٩٩ سورة البقرة الآية ٢٢٨ - ٢٢٩
- ١٠٠ سورة البقرة الآية ٢٢٩ - ٢٣٠

بروس أن القسيسين سرادقهم 11 كما ذكره شكيب
صاحب تاج العروس حين قال (12) « الخطيب
البرقي » . فهما عثران على وعنه شيء أكثر من
أعنه و فرق بينهما اشرع فحق أن يقرأ بالحسن
و حسن أن يحسن بضمه » .

حديث بالدكر أن نفس هذا هو أن بعنه كائن
كلمة مشتركة بين اللهجات الكنعانية والآرامية
والعبرية نظرا لأن الإلفاد الدينية كانت سر -
يعنه أن تحري ذلك اللفظ السبعة دون تغيير
كسر (13) وأن العرب قد تسوا في وجلاتهم الكثيرة
معددا لا يهتدون من الألفاد والعطف في الدنية 14
ومن بينها نقطة كائن .

« كان هؤلاء الكهان في معبده ضي الله عليه
وسلم يصولون ويحسون ويظلمون الناس » لأن
الرواية كانت في العهد « نسخة ريم » (15) ولا
أدنى على ذلك من شهادة ابن حاتم بنعشاني الذي
يقول في رعي بن حبيب الخطيب (16) « كان هذا
... ثم ... وقال كاتبه فيه عسر حسان
... ثم ... في روائه ... كان ... قومه
و خطيبهم وشاعرهم . ووقفهم إلى الدولة وحسبهم
... ريم ... ريم ... ريم ...
و لحرارة الكهان ، وكان قاضي قومه و نه أمير والعهدة
... »

بين كتب هذه الرتبة نرى من الإيب إلى
... نرى نسخة الحال كاهنا مثل آبائه
واحداده . روى أبو الفرج الأصبهاني قال (17) ،
« كان كاهنا 18 » ، ثم يدل ذلك في ولده ومهم

أولاده بن أسراء كان يفتي تم حله خلاف أبيه ،
فصار على من المسح .

« كان الكهان في معبده ضي الله عليه
وسلم يصولون ويحسون ويظلمون الناس » لأن
الرواية كانت في العهد « نسخة ريم » (15) ولا
أدنى على ذلك من شهادة ابن حاتم بنعشاني الذي
يقول في رعي بن حبيب الخطيب (16) « كان هذا
... ثم ... وقال كاتبه فيه عسر حسان
... ثم ... في روائه ... كان ... قومه
و خطيبهم وشاعرهم . ووقفهم إلى الدولة وحسبهم
... ريم ... ريم ... ريم ...
و لحرارة الكهان ، وكان قاضي قومه و نه أمير والعهدة
... »

« كان الكهان في معبده ضي الله عليه
وسلم يصولون ويحسون ويظلمون الناس » لأن
الرواية كانت في العهد « نسخة ريم » (15) ولا
أدنى على ذلك من شهادة ابن حاتم بنعشاني الذي
يقول في رعي بن حبيب الخطيب (16) « كان هذا
... ثم ... وقال كاتبه فيه عسر حسان
... ثم ... في روائه ... كان ... قومه
و خطيبهم وشاعرهم . ووقفهم إلى الدولة وحسبهم
... ريم ... ريم ... ريم ...
و لحرارة الكهان ، وكان قاضي قومه و نه أمير والعهدة
... »

« كان الكهان في معبده ضي الله عليه
وسلم يصولون ويحسون ويظلمون الناس » لأن
الرواية كانت في العهد « نسخة ريم » (15) ولا
أدنى على ذلك من شهادة ابن حاتم بنعشاني الذي
يقول في رعي بن حبيب الخطيب (16) « كان هذا
... ثم ... وقال كاتبه فيه عسر حسان
... ثم ... في روائه ... كان ... قومه
و خطيبهم وشاعرهم . ووقفهم إلى الدولة وحسبهم
... ريم ... ريم ... ريم ...
و لحرارة الكهان ، وكان قاضي قومه و نه أمير والعهدة
... »

11 وهذا معنى وما تلاحظه في سائر اللفظ السامية لا في ...
تس على ما يدل على هذه رأى ، انظر تفصيل ذلك عند بوه ...
... »

- 12 اريزي نسخ اهروس الجزء الثامن صفحة 355 طبعة القاهرة 286
- 13 Wellhausen في مؤلفه « نسخة » صفحة 141 من طبعة ا ...
- 14 Noideke وتوفيقي بعد الأول صفحة 36 و شافي 92
- 15 كما يصف صاحب الاعاني ، الجزء الرابع صفحة 99 كاهن رعي بن حبيب الكني .
- 16 كتاب المعربين الجزء الثاني صفحة 25 عن طبعه Goldziher
- 17 الاعاني الجزء 15 صفحة 76
- 18 المفرد هنا هو عمر بن الحفيد .
- 19 في ذلك قصاصي
- 20 عجائب الحروف وآثارها 33 صفحة 33
- 21 سائر العرب لأن مظهر الجزء الحادي عشر صفحة 142

انجيزي عو من ولفساجن عرافه معرفه كن عنهم بعده
واعراف الكهنه ، وكما جاء ايضاً في الصباح قال
صاحبه فيه 22 : « وعرافه الكاهن وتضيق حال
شائرا »

فكتب لعراف اليعاقبه داوي

جاست ان ايرتس لطيف

وبعد خور الكهنه . وحى لنا بقم الصمود امام
الدين الجديد بكل ما اوتوا من يود .

ويج ان المعجزة الاولى اسي ابي بو رسول ايه
حي الله عليه وسلم هو هذا انقراا المنز . وبما ان
احد الكهان وافرسيهم كانت في صفتهم . محمدا
لاعبدتهم ان هذا النوع من الكلام يؤثر في السامع
ديرا بيضا . فقد عمدوه في قواهم وادامهم
ولموسهم لي فرجه ب رمزيه لله عيسى الله عليه
« علم بهي عن سجع الكهان هذا » . اذكركم وسجع
الكهان 23 : « كسجع سطوح الموحود ضد بن عام
« اندي يقول فيه : « ونسحق ونسحق والحق » وهذا
شبه بها حذ في لقراءا لكريم 24 . وكالسجع
الذي يو : ما القصري وسى لده به مسيحه في ثار

احوار اندي وقع بين اديب واحتشع . قال مسيحه
« انين الانعم والدنم الادم واحتدع الاربع .
قال في كتابه احو لا ي صعدع لده صمدع نفسي
ما بعن اعلا في لده واسفلك في الخلى لا اسار
نصفي ولا لده نكسرين » .

وبرى العلامة السيد بوقيق فيه ان ادم تير
مخرج زمنا هو نمر عمرو بن يحيى 25 الذي ر
ان الكلي وقد جاء فيه 26 : « عجن يسمير
« اصمن من بهيه باسمه والسلافة قال حسي ولا
انامه . فلما يسا حيف حذو حذو فيها عسما معه .
« ر . « تهايه بم ارج الكرمه ابي عسديه
» .

ويظهر ان اشد و اندي كانت به الكهنة في شمس
وهو لزباء يعد هو ايضا من اقدم ما حلقه ما اساريه
فما حسي لرهات الكهان . جاء عند القصري قوله :
« اري هلاكك بسبب قلام امين وهو عفرر ابي عدي
« ب عزتي مده ولكن حنك بيادك ومن فيه ما بكر
» .

اكادير - الراجي التهامي الهاشمي

22 اسماعيل بن حماد بنوعري في الصحاح انحره لربع صفحة 1402 من المطبوعة 1956 .
23: آخر اشارة لا صرت مندى صحة الحديث الموحود في ماخ القروبي صفحة 370 واندي عني
عنه لاوهري بقوة . « انما كره السجع في كلام والدعاء لمشاكله كلام الكينه ومجتمهم فمعا
مكممور »

24: سورة البقر الآية 1 والطور الآية 2 و يسس الآية 1 وغيرها كثير .

الكتاب الاصل من المطبعة القاهره 1914 صفحة 39

الكتاب الاصل من المطبعة القاهره 1914 صفحة 39

26: كتاب الاصنام طبعه القاهره 1914 صفحة 39

١٠ حمداً من أريد آدم الجنة صلى الله عليه
 وسلم من نور ذاته العلية وسواد وبرقه على خلقه
 بجمعه ثم أخلق وأسرع وأجده على كل مخلوق
 بعد ما جنى لآدم أي حمداً جنى الله عنه
 سمع عبد المير وأظهر بالاسماء لعالية وسود
 وعنه ما لم يكن بهم وكان فضل الله عنه معتمداً
 وأيد به المكنون وجميع العالم وأما به خير كبيراً
 والسموات والارضين وما قبضه الله الله جنى الله
 على كل ما أحدهم به الله عنه وتكرماً فوض اليه
 امر خلقه وصيرفه بها بمخار الأمر وحقيقته بحكمته
 على جميع ما أئمه الله فكيف اليهم من ولى عنه
 وعلى برة الإحصاء أرى فضل الله لوجوده على كل
 مخلوق وأما وهو شئت بعد أن كان عند
 ما بعد فاته حرب بمسمة الأنبياء الأربعة
 دجاجة الأسير انكسر أولاً وبسافات من أدات لأحدية
 وجهه أصلاً بمسمة جميع أعيان الخلقية ومادة
 معدة بكل قوة من ذرات البرق كان به الأمر والحق
 وكل جمع عرفت وعنه أمداً واليه لمشي وأمهض
 عنه من الذاب والحقى بخلق الصلابة وال
 بالاسماء العلية وأصنوع على الصورة الخلقية الهية
 وأصنع نور عرق حقيقته بالخطاب وأقرن عنه أمداً
 كل ما برز عن كلف فهو رسول أرسل وبهر الاسماء
 وأدعوا من كل من تقدم أو دخر من الاسم أدار الله
 به رضى مخلوقاته وحفظه فعبه فلك جميع مقصوداته
 فكان أيضاً أعان الكبري العقب الأمسي والإب
 المجمعى لكل مخلوق به عزم وأعلي ذلك في
 فعله وحف ولانه أمدة والسرية ولما كان هذا
 كالأمر الضروري المعلوم لدى الكثير من أرباب القلوب
 ومن حذاهم من حلة أهل الرسوم وكان قد وقع
 من حجة من أهل الفاعل لزع في أحاطة العلم
 بسوي الباهر بالكويت التي هي منه والله ومعهها
 بدأ ووسط وأتمه عنه ومن أن به عنه أصلاً
 والسلام من ربه تعالى القوي من ممكنة والتحكم
 وما يرجع لدوائر مله أحدهم الفسرة وأرض
 عني من هذا الأمر ذات الخبرة فكان بهذه برائه
 الكعبة من في المساس من المصون أحفله
 حتى ١٢٩٠ ذى الحجة ١٢٩٠ هـ
 وأنه المخلوق الذي أحاط
 عنه بمخلوقات وعلم كل ما مضى وما حضر وما هو
 آت وما الزكس بخلق الخلق والمحموا أمر
 بمكنه ربانية كلها بيده .

ورتب هذه برائه على مقدمة ومقصدين
 وحاميه : ١- المقدمة التي بين جملة اليوم وأنها
 بالأعوار ثلاثة وأما المقصد الأول فهي بيان خلقه
 الدائم الإحصاء باليوم أحداً يكون . . .
 من يوم ليل الأية والصفاء ما ليس عند غيره
 من جميع المخلوقات . ٢- المقصد الثاني فهي بيان الله
 عنه أصلاً والسلام حقيقته الله الأكبر وحده أمكنه
 برائه الأظهر انصرف بها لخلق والربط والله
 والإبلاق شحب ونوعاً وتفرق لعموم والإسراع
 بما لا يحيطه على بيان الله تعالى الله مستعده به
 وروحه لديه وأنه لا وصول إلى الله تعالى إلا من الله
 ولا معون للخلق في الدنيا والآخرة إلا عليه وقد
 سجد له في كل يوم من كل مكان . . .
 سجد له في كل يوم من كل مكان . . .

وأما الشرح رحمه الله فالشرح محلي أدنى
 في شري الخاتمي بوجهه الشاغل باسم القوم لرحمة
 برحمته وأمره مستعده ومن مله هذا العلم به
 برفاهة الشرح به ثم ما انتهى من برحمته أوسع
 قد المعلوم في ثلاثة أنواع

١- علم الشرع المعهود وهو علم علم
 والحرام والآمر والنهي وأمره والوعيد ونحوه
 سائر . ٢- علم كيفية الرجوع إلى الله تعالى وإلى
 طرعه وبهره الآفات الطارئة على سائر هذا العلم
 من نفس الفوس وعوائده ونهايتها وأمرها
 وب سمع من مخلوقه بمقدمها والوعود إلى
 مقامها من أسوة وأمره ونحوه والمراجعة وأمر كل
 ورضى والنسب والحيث وأمره وأمره وأمره
 وبه وعبر ذلك عما به تعق وبوطا بأسر
 بعاني وأرواحاني أئمة بالقيود وعد هو علم
 بظاهر أمكن الذي هو علم لحكمة وهودية وتسمى
 علم بغير الكتب والأوراق وعنه العلم الثاني وهو
 علمي علم القوم بعلوم العرفية الذي هو العلم المحقق
 بكنهه بعد من الهيات المعينة والروحانية وهو وأمر
 كان معكم بالقول والعرف . . .
 والمعرفة بظهوره وبوصفه فصار من فضل علم
 لظاهر وهو مستوف أهل الظاهر
 ٣- العلم بعلوم الإحياء ونبأته بخصائص أسلوب
 في بريق أقوم صاحب لصد وبهاها لطرفة التي
 قد بوز سدا في فقهه وهو أصا أهل علم الشريعة
 المعنى بالأعمال أمداً به علم السريعة

امدنيو ظاهره يعقمره لانه ابدي بصوره . كما ان علم
الطريقه قس علم الحميمه لانه هو الذي جموده .
فان من رام ان يوصي في علم الحقيقه وتم مغرقة من
علم الجبريتم فسد حاديه فصار كحقيقه بلذله وكذا
صاحبه الطريقه اذا لم يوفيه اسرعه حقيقه فسد

بالخصصة لا يقوم بغير روح وروح لا يظهر من غير
جسد - ودخل الجسد من الروح كان ميمًا ولا تبرد
به ولذلك كانت المروعة بغير الحقيقة يظلمة وإذا
حب الروح من تجدد بطلت وبم يظهر لها وجود
هذا كانت الحقيقة بغير شريعة باطنه وبذلك قال
بأنه الاسم من تصورات ومن يتقن بعد طريق أي لا
حق - تصورات عارضة بغير كسوة صقل عبيد في كس
هذه وفيه أنسكي كان شهيدًا وإن كان عتيقًا مظلًا كان
بعيدًا وعن المحصرة ظر هذا - ومن بعده ولم يحرف
بعد تصديق أي لا أعتاله أتباع بلا ارواح - ومن
جمع بينهما لقد تحققت - والعالم بهذا العلم أناني هو
مسمى عارف ومن لم يصل إليه وكان من أهل العلم
الأول مبني عليه - الفرق بينهما أن لعالم دور ما
بغير والعارف فوق ما يقوى - والعالم يصف
الظرفي بعبء والعارف يصفها بالنعن لأنه سار
معه ومن سها - والعالم يتكلم من وراء حجاب
والعارف يتكلم من داخل الحجاب - لعدم بذلك على
العمل والعارف سحرًا عن شهوة العمل - والعالم
- حيث بأحكام الله والعارف يعرف ذات الله
ومن ثم علمه أنه تعالى ملاقاة عارف فهو في
مساواة نفسه وبحبائه تلك ولذلك قال أنه أحسن
لشأنه : من لم يعمل في علمه هذا عني علم
- هات مضوا على الكثير وهو لا يعرف - وهما
- علم - لو أن رجلاً جمع العلوم كلها وسحب
- مع جميع الرجال إلا بالبركة من

سبب من العلوم ' علم الله وهو القريب من عباده
معرفة إلا بعلام الله وهو القريب من عباده
المسألة الثانية في قوله تعالى : « علم القريب فلا يغتر عن
عبه أحداً إلا من أراضى من رسوب » فالأول وهو
علم المبرمة النقص : عدم وثباتي وهو علم الحقيقة
بخواص الأوتلاء والضلحي وأسالك وهو علم القريب
لأبهاء وخرسيتين ومن كان على رءسهم وهم متداولون
في هذه العلوم بحسب ادو فهم ومشارعتهم .

الأحر كما أحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بأضاء منه لا يتبع إلا به ويكونه الممد بها كنهه
والناسم لأعطائها «أناج لكل ذي صفة فطنه»
بغير آخر فالمعير ثلاثه ضروري وهو ما بلوكة
لعمل بانداهة أي بحدود الانبعاث الله من غير
جساج إلى تامل ولا إلى أعمال فكر ولا إلى استالان
وغيره أو تفوق كسبي وهو ما يحتاج بعمل فبي
دراته أي بسم واكتساعه ونظر واستدلال وهو أمار
لله بخدمته كما انعم بالعلم أخرجه ابن أبي حاتم
«لطواني من حديثه جديره قال الحافظ في الصحاح
وسأله حسن بن علي وهو من يهيج عن الله
وتنقص على الصغر لا بأسا به والتعلم ولا بالخسر
في اكتسابه بالاستغناء عن عدم المعنى والخبير
بأخلاقه الكريمة وحسن لأهله ونزله في الدنيا
وشرىء من علانها وتفرغ لنفسه من شواغلبها
ولا تبال بكمه أهبة من الله» وأيه الإساءة بقول
الله تعالى «والذين جاهدوا في أنفسهم بسنا»
فيها ««وتنموا أنه ويعينكم الله»» وقوله ««أن
تفوا لله بصل لكم قروا» أي هداية في قلوبكم
مقرق بها من الحق والمظن وبمخرجون به من
تثبات وقونه ««ومن يبق الله بخص به مخرج
ببرقه من حيث لا يحسب» من في ثأونه بعمل

به محرقة من الأسكندر ونعمه عما من غير نفسه
 وحوله : قل أن كسم يحول الله بشعري بحكم
 فيه ، ومن أحبه الله فتح له أبواب وأدخله حصرو
 لا خزانة وكشفه به أصحاب وأعطاه مع الإحسان
 ثماني أسعد شياذة وصار له من الله الكسوف شاذ
 وأقصص على عينه مياه الجحش وأنكفه به أسرار
 ١٠ مدحوق وعينه أنه من مدته شمس وعرفه
 معصية وأدبره أسر الأسير

وسرد أصبح ورحمة الله على حسن ثمار بعض
 أعلام الصحابة الذين حصرو رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعض هذه العبد يذكر أن بكر وعمر
 وعثمان وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس وأبو
 بكر بن عبد الله بن عباس

أن من حسي عما يو غلة لحجم عدد من هذه

في أعين عما يو سوح به
 بلبل لي أما حسي بعد الوثنا
 ولا استحل رحان مسلمون كمي

...
 ...
 ...

واحد من المؤرخين : سابع سببها به لا أي عمر
 رضى الله عنهم

من يعزالي : المراد بهذا تعيم على سجنين
 به دمه هو أسلم المدي الذي هو علم الأسرار

وقد برزوا الإحسان وأمنعت معانها على أصلا
 عليه أسلام على أعتاب وجمع العبداء على : وسعي
 من علم أعتاب : به يومه غير : وذكر أرباب يكتب
 به عمنه حتى الله عليه وسلم أصبح أعتاب عتيق
 حروف للعاده جراحا من دائره يعول وان به تعالى
 ملعة على كل درد من فرقت به به الكوسى وعنى
 جعقت وه هي عبيد في نفسيها وعلى أسمائها
 ومعهم ما فيها وبه يعزى منها من أمداء جمعها إلى أنهائه
 وعنى جميع تعال الحياتانية كلها وأجنداد سرها

لعيوم والأسرار والمعرفات علم آدم عليه السلام
 وعوره من الأنبياء والملائكة وسائر خلق من الأسرار
 : الإحزير وراد عليهم معلوم آخر لا يحصى ولا
 حصير أعزى به عوم وأحسن به ترويضهم لم شها
 خرس : لا يخالس ولا لغوهم لأنها لا تطعها إلا
 داته الكريمة ولا يدر على حبيب سره على الله عليه
 وسلم

الرناط به محمد الناصر الكفاي





اسماء العسلاہ جامعہ لٹریچر راد.

ومعهم أصحاب يسوع ، وهم و تلاميذه
ويسرشد يوحنا بهم .

ول كان راحداً من رحلته من بالقيروان فاقص
هناك ناي عمران انطوني الفخري العالم ببحر
والعلم الفراعنة في ميثاقه الجديد الامر بالمعروف الذي
لا يدعو جهداً الى لصحة ابهي عن اسكر اندي لا
يخدم عيني عمله .

وكان هو عمران عطفاً على الاحوال لمعريته
بعد ماغن اني كانا بين معراوة وني عمران ، ذكر
انه قد بقي من الفرس في اجل اوائه وقدره فاستغل
فعمه بتقريرون وحاول سعت عن لمسة اوائدين على
الفرقة فبعضهم على بحر ودموهم بعدم الاسماء
في البحر .

وبمجرد الفاء في ركنا انكليزي يبي عمران
عاشي حتى الانسحاب سوجد وواعداً على البحر
واتهم على حطة مله صاغة سمير اندي
وتظهره بعد شانه من اضلال . انها حطة التفتين
العلم والاعلان لاندكيات الموجودة داخل الفرس
وقد كان نعم ابو عمران انه رغم اساده عن المعرف
بانه ملك عطفاً معوية في بعض اخره وان رماه
ني يقوم في على تكوين حيل واع عوف بمسؤولته
في صبح ذلك ان سفيده وحاج انطوني مرابط
بوان بعض عن ارض المصعد علم ويرشه ودمو
بمعروف وهي عن اسكر ويحفظ لفران ويسرج
لخريف وبلغ الفقه انكلي بواضة .

في هذه حال لا تضيق داره كان سور محله
في عمران وهما عمران في كناية رسالة على منها
في البحر . رحو في الرسالة عن
وحاج ان مباعد ان ركنا وني بوس معه داعيه
في صحة تجمع بين قوة الامان والساح البحر
بواضة الحاشي .

وعلا لقد وصل ابو ذكرنا ان بلاد انصاف
سنة 43 هـ فله وحاج على تعدد من اسد بلاهته
اجلاب ودك وعما انه عد اسه ين ناسين اخروني

مهمه شانه سبجتها هذ الداعية لمترشح انها
الصلاح وشيع ونعم هوائك وتهدد تقوس ونعم

حمد حمد حمد حمد حمد
ويهدف فيه بعد اني توحيد احرار العرب والى الربط
بين احفانه .

م يكن الهدف ابعيد واصح في الدعوة اول
الامر ولكن سباق الاحداث ربما لا يعني وجود علاقه
بين الاصلاح يدعي والاصلاح السياسي لمعرب كاي
بعض منقطع الاوصال متوكل بوي .

في البحر . رحو في الرسالة عن
وحاج ان مباعد ان ركنا وني بوس معه داعيه
في صحة تجمع بين قوة الامان والساح البحر
بواضة الحاشي .

في هذا الساقس فيه على القبوله الادوية
سعرارث وامه وحمل بعض ميوها عوفة للاسك
من الاموس حمد ومن العمدن حيا آخر .

ومن اقدم ان دولة معراوة حاولت على مكها ان
بعد لمعرف ولكها رغم ذلك وجدت ههنا اراء
في سلسله لا يستطيع الامير ان في المعارضة
تمثل بعض مكرها واسم الامر الواقع اخرون
لهذا يرى بن عطفاً المعراوي كان على تورع عند
الامير ولكن المنصور بن ابي عامر اسدح ر سعيه
عنه وان بعضي على وحيد فظهر اخوا اني انوار
مبعد بلاد الصحراء ثم رجع اني سمان فحتمها
ولكنه بوي رحمة الله سنة 391 هـ ورعي انته لمع
بعد ذلك بمرور شروحد لانيوس في انحصار
في الاسكندر .

ان هذه لئن الدخيه ببلاد المعرب الصعد
وحذله وانته اسيرة من النعم الحبي ايام فصاروا
عيسور في حواف وهبع كلفه اسفه حرب فاسمهم
حرب اخرى وكذا الاسلام الذي وحده بهم ان صبح
عربا في بعض الاحراء وانشررت فرق ضالة حشره
وعددت مراكز احكم بمرور الاميراني والشرعات

فهدد سجنه قد اسوي عيبا حريه المعراوي
بعد القصد على ملكه في مدارر وهؤلاء بوي يعبر
ملكون نادلا وعلا وما جاوره وهذه غاس في فقه
امر وسين وهذه المحمة الشرفه في يد ملكين
الصهاجي وهذه سنة في يد اسد انحدديين
ملكها سكوت البوعواض

1 دربان معرسان سمعان الى تينة ونية بدمع على حتم بلاد المعرب في العور الرابع
بحرقة وفي القره بعامن قبل بعمد لمعربين .

أول من مزج هذه الأوصاف أصفهيا شوكنة
 شافطيين ولاحيين ثم ذهب الرحبان والإغريق
 بعدهم فوئلاذ الأندلس و صحت مذهبها بحسب مقصده
 بعضي التعداد والمزول .

أيه استغراب عدم صدور كل علم صائب
إلا بعد أن يحضه عن طريق الإنقاذ .

لا أفعل ولا أفكر إلا بحسب شعور حديد بالإحسان
وبحسب عصر الدين الأعظمي الذي نعيشه ،
هذه الحروف التي له ،

والذي ان نعزم بهذه الميزة ولقد حاولنا في الامر
في تصحيح وضع المعبد في تسمية مسجده وان
وان ترمي كثير من علي بها في الخلافة

وكن عبد الله بن ساسن لأعني قمري تظلمون
سيرة الإمامية وفي شرح قدها سمي عطف
كلما أحسن تصانيفه من أفراد القبيلة من أسلافه
لأسماءه وبعثها

هؤلاء الصنفين الذين يطعنون فيهم ترويه
شهادته كما في قوله الاحكام معلوم ان
لكثير يجمعوا به انكروا في حروبهم وكان قتلهم
على يملأ ارواحك حتى انكروا انكروا
وتكفر تسلمهم ولو ادى ذلك الى تحوير اعاد المباح
شروطه

أراد ابن ياسين أن ينصّبهم على عاتق إعادة وإي
تفكر بهم أمّا مخالفة للدين فلم يمكن من إتمامه
فرفضوا تعاليمه وأحسن نصرة في هذا المجمع الضيق
ولكن لما ركبوا يحيى بن أبي تميم وأسلوا وأمره وأصحة
حب عظمه رأس به وأمره وبضم أمه في الحقيق
وخروا معاً لمرآل هذا المجمع الحسن والأبناء أي
وبناء نصيب عنهم ولم تهر إلا اسم حتى أصبح الصبيان
مديّة وكذلك وبأخي بطون عساهة يقدرون على امر
ياسين وعين أي ركبوه بطون لمدة علم برحق ابن
ياسين بذلك إلا بعد التفكير والخير بمدة عظم

١٠ يرجع حل هذه الفقرة لتدريج في حرمه
في أيام هشام بن عبد الملك بن مروان وقد شرع
بجسد جميع يتصورون رجب غوي ومصابي
وأوجب عليهم الإصحاح في الصادي والعشور
دور الكوف في بني تدخ في كتاب القمصاني .

انه حقيق بمعرفة تلك الامور الجديدة المستفاد منها
في كل ما يتعلق ببلدها ايام الازمات والاسواق
وعراود وهي تعرف من مستخدم اسواق التي نظرا لقوة
لنقل المحورة من الارض والانس من ثلاثي وجودها
اتحدت فوائد لا تحرق بطلب ولا تحرق

يخونهم وأن أعدائهم هذه يوحسون أي أشرك

ويعتبرهم من أعدائهم من جهة أخرى
ويعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى

أن يوسف بن قيس بن قيس بن قيس
لاضطراب ونداهته العروسي وهذا مراكز دينه عامة
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى
يعتبرهم من جهة أخرى من جهة أخرى

في دافع مينة وصير ساس خلاصة وروية
منعته عند وهذا هذنا أن البحر والإصلاح قويا
في الدفاع عن الدين استمروا في العهد بصفة
في أصناف الأندلس من أخطر سبب اجتلاب رؤسائها
وإوالي التحويلات من طرف ملوك مثاله وإجلالهم
من المسيحيين .

أن الأندلس سببه حجة بعد سقوط
الدولة الأموية مهددة بالاحتلال الإسباني وبانحصار
على مختلف الإسلام بها ولم تحل في حوكما لحاكمين
من يدير على الدفاع نظرا لأقربان كلمهم وتناوهم
على الحكم وسرف الحيانته أن اجبرتهم الأدوية
واسية .

ولما جمع المسلمون في الأندلس بحزم يوسف
أن مسلمين وصير منه وحدته لكل من يريد بالإسلام
وأكتبوا إليه وكان من بين الرعيين في
الإسكندرية
.
سولي فيه تغيير شؤونه وتنظيم عساكره لتكون حلفه
أحسن بين العرب والأندلس أمكنه العمل من
.

حك أول أرض وصير يوسف بن قيس
الأندلس ومنها كان مركز الإطلاق لبحريها من
مردات الأندلس

وسمع ملك قشتالة بوجع يوسف فكسبه
بهده ولكن يوسف العاروم ما كان ليؤثر فيه تهدد

أو وعيد وما كان منه لا أن جلته عن ومبته حلت
الإسمائيل بعونه : « العواف ما تراه لا ما سمعه »
ردف قائلا

ولا كنية إلا المروية وأنما
ولا رسل إلا أنجيس العروم

بن انه أرسل إلى أمك الأسامي يدعو إلى
الإسلام أو الحزبه أو الحرب وأعاد يوسف بذلك
بجهد صلبه وللإسلام عزه .

واسموا زاي الأسامين وحداثهم على البحر
وثنى الجمعان بكمال حرب بظيوس يعرف بالزلافة
يوم الجمعة الحدي عشر من شهر رجب سنة 479 هـ
وقد أتى الأندلس والعاربة في هذه الحرب ابتلاء
أحسن وصعدوا حبلود الأبطال رانها لمركه
انصارهم وفقرهم

ولما عاد يوسف بن المغرب بعد ابتلاءه
من مينة إلى مدينته بعض الإجراء من سببها
ولم تحل عبور الطوائف من يستطعن بمبته بل كان
عشهم لأهل عافلا عن وأحبه .

هذه فكر يوسف تفكيرا جددا ورأى أن الأنص
لجميعي لا ثني بالغة على العدو في وقعه وأحده
مع ترد أصناف انضعف في الحزبه الأسلاس .

أن الأصناف تحفي هو في تغيير وضع
الأندلس وهي ضمت إلى مدينته وهي القصة على هؤلاء
أشرك لمحدثين يدين لا يستطعن بمبته الأمن
أوقع والدين تسببهم أسمايد احتفا في معالجه .

وأنداك اعلى الأمر لاندس سير بن أبي بكر
انصوبي سبب هذه الحطة وباحار عبور الصوائف
بعضهم وبهم مضبوط تسليم أنفسهم وبالا .
إلى مراكز من بلاد المغرب .

وكان لهذا القرار ربح سبب في بوس ملوك
الطوائف ووجدوا فرصة للتأمر من جديد والاستعانة
بهم ولكن قوة يوسف كانت أقوى من
جبايتهم وذهب كالأقوى عن دهائهم فبعض على
أكثرهم وقس الشردير منهم وعفا عنهم كانت له بسبه
في أجهاد .

ح
بن قيس هو من يوحى بين أجراء العرب فقط أن
وجد بلاد الأندلس أصبا وأزال أثر التفرقة المشتبة
بين مملكة للبلاد والعباد .

وكانت هذه الحركة الانجابية التي انبثقت من
الغرب والامم الى ارضنا اديني وعلني في
بؤسها . فقد صبح لمخال مذهب لكل واحد عن بلاد
الامم الى الغرب وحينئذ يعرف مذهبهم
كثيرا من العلماء ليسوا واثقاهم فيرواوا المواطنين
من محارلهم .

وكتب ليعقوب في هذه الجملة يعود إليه كذا
مفتون الانجاد بدم الذي راسمب الدوة له من اجله

تمهيداً لله من داسين رحمة الله عليه
حيا من انعم الله عليه وعلما الدين بدير ثوراً شؤراً الامه

وطلب النهضة أدبه ونظمه بمطرد في
 نام يوسف بن طاشي واداب ازدهار في دم حفيد
 من بعده في بن يوسف الخرج على كرسي الاساق
 بعد موت والده سنة 500 هـ .

کرسا لعالی عابد کیری پوڑوں لکھی بیلاڈ
مغرب ولفہ ورت عین واندہ حلقہ فی سیر دواپسا
الحکم ، ایہہ الاعتماد علی معہم ہی ایملار احکامہ
واستادنہم فی حل سؤوں اسلاڈ ،

به حده الظاهرة تبدو واضحة في حداث الرأى
عامة وهم يعتقدون ان رأى الانبياء لا يفسد
الحياة على الانسان بل يتركوا محلل حريته الفكر
في برك معارفهم ومعتقداتهم .

انا حين بحث في اسبابها تحلة العصب
 عصبه في الحكة بين اوجاع الامم عصبه
 في
 عصبه في الحكة بين اوجاع الامم عصبه

سبدي هذه ثلاث وثلاثين سنة لا تعاني مسائل . من هذه المسائل ثوبه في المسألة السادسة « نظرت الى الحق فيهم كل واحد منهم بظنه هذه الكسيرة عيش فيها نفسه ويدخل فيها لا يحس به من طرف الى غيره تعني « وما من ذائبة في الارض الا على نكته ورقتها » فاشعرت بما فيه يعني عني ذكرت ما لي هذه »

وقد يكون الجوف من التوكي الذي لا يكون معه عمل ما من الأساليب الدفاعية في اصدار حكمهم . نعم ان هذه الظاهر لا تفسر حكمة اسرائيل في صورتها .

وقد يكون السبب واحدا اي مفهوم ديني آخر متصلا بفهمه الفقه في المجتمع الإسرائيلي .

ان الغناء في عصر المائتين كانوا يحسبون لواء العبيد وهمون نسودون اندين وانفسه في آن واحد فضا جاء انهم لي جاور بحدسه بهمهم بدمع الدنوي وقال عنهم انهم رجال ذيب لا يحال ذيب

ورغم انه ذكر في اول الكتاب ان شؤون الدين لا تصبح الا بصلاح امور اندي فانه ذكر في مكان آخر حين تحدث عن فروض العن ومروخي الكفاية ان الاهتمام بالعبادة عند اكثر معاصريه ناتج عن رغبهم «مادة وانهم لو لم يوصلوا في ابي الرشح م يصلوا على علوم اخرى اكثر منه تعبوا ولكنها اقل اشغال »

ومن عقيب ما ذكر في ذنب انهم يهتمون بطب لانه حل ريش من تعبته في عصره

قال اعني في عهد حكمة عن الطعاب بعبارة التي يجب على الانسان ان يتحلى بها او تتحلى بها (ا) . وهو شئ عليه عن معنى من هذه المعاني حتى عن الاحتلام صلا . وعن التوكي او عن روح الاحرار عن ارباء لوقوف فيه مع انه فرض عنه الذي في افعاله هلاكه في الآخرة ولو سألته في اناس والظهور والبق والرمي سررا عليت مجددا من كبرهات من بعة التي تقش الدمور ولا يحتاج الى شيء منها ومن احتج لم تجل ابله عن يقوم بها وتكفيه مؤنه لبعده منها فلا يزال بعبته بها ابلا وبعثا في حبه و... وعن ... في ... في ...

وانا ووجه فيه قال اشعرت به لانه علم الدين وفرض لكفه وليس على نفسه وعلى غيره في بطنه .

والعص بعد انه لو كان عرضة اداء حتى الامر في فرض الكفاية فعدم عنه فرض العن من عدم غيره كبرا من فرض الكفالات . فكم من عدد من فيها طيب الا من اهل الدسة ولا تحور قبول شهدتهم فيما يطلق بالاضواء من احكام الفقه لم لا ترى احد من به وسهافوي على علم انفسه ولا سيما الحلافيات واحداثات والبلد منحور من انفسه من سبب من الدنوي والحيوات عن الوقائع غيبته شعري كيصف برحمن فقهاء منين في الاشغال بدرض كفاية قد قام به حمته واهمال ما لا عالم به ؟ هل لهذا سبب الا ان اعطى بسمي شسر ابو حور به الى توبي الاولاد وبوصيا بحدادة مال اسامي وتمتد القصد والحكومة واندم به على الافران والنسب به على الاعداء . هيات هيات قد ادرس علم الدين بنين بعبته

كيف ستطيع بعبته في الدولة المرطبة ان ين من هذا النحس الحرجي بعبته في كتاب ثم سمحون له بدسوع . انهم يحافون بدين بقوصي في المجتمع وان بسعة اعداد قند المرابطون لتحطيم سمعه الفقهاء وفي تحطيمهم تحطيم للدولة انسي

ان مفهوم اعقبه في الدولة المرابطية بعبته بسمي مقدس لم يكن فيه يظهر صورة لفقهاء الدين حطرت عنهم امري في مقفظة كايه ولكن بعبته رغم ذنب خسروا من الاشتراك بفضي الذي جمع بين بعبته الواء وعلماء الصلاح .

ب امراتين امر بالعبه لما به من اطلاع ديني وحرقه بالصور الإسلامية وانما نوا الى مذهب مالك لانه اقرب المذهب الى شعب لرغول حتى الله عب . وسله بعبته عن وجوه بطلاعات التي ربي لم يظن وحوب بملاهة شئ اناس .

مفهوم الفقه كب لك في الدولة المرابطية مفهوم ديني مقدس لانه مرتبط ارتباط وثيقا بالقرآن والحدث .

ومن اعلوم ان اسماط الاحكام بعبته داخل لمذهب يحدح ان علم الاصول الذي لا يمتور الايام به دون ضرر الاهتمام بالكتاب وانسه

(ا) الاحياء ايضا . صفحة 21 من الجزء الاول .

ومن هذا يجد انفسا مضطربين الى الدول من
العهود الى عصر المرابطين ثم يكونوا حاضرين ولا
يعين عن ادراستهم انفسه وافتكره .

وبعد سعى ان يعكر حدث في تونس عند انواجده
مراكشي حين حدثته عن عصر المرابطين . « يعني
انظر الى كتاب الله وحديثه رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم ثم تكن احدا من عاصره اهل ذلك
الزمان يعني بهي كل الاعياء » .

ان هذا السبيل يجب ان يحجب من شرح به
بلازم مع الواقع الذي كان بحضرة العهدة قاي معنى
لان تبنى افراد والحديث وجد املان من حور
اعنه المالكى ولا يصور قضا الدم انفسه بحكمهم
مع سبيل عدين الاخير خصوصاً من الدولة
امر بطة تشابه اول ما يشاهد محقق الوجود انفس
وتعلم افراد وأحدث وتوجد اراى اسم على
تعبده اسريته الخالصة .

ان للعهد في دولة المرابطين كانوا يعكسون
السلطة الظاهرة وكانت لهم دولة على تغيير انفسه
من سلطة انفسانية من انهم كانوا سبيل من
هذه الاحكام بعد است انتاريخ ان نقضه في عصر
كانوا لا يحكمون الا ان كان بحضرة اربعة
منهم .

وبعد انفسه في دولة المرابطين
من راحة بعد في راحة بعد في راحة
دا انفسه في دولة المرابطين .

ان هؤلاء العهد بطبيعة الحال قد تحدث من
لطفات التي لم يجد هذيرا في ادولة معرقاب
شمي وخصوصاً بين طلبة الجراء والادباء
لانفسين انفس لم يخلوا في عصر المرابطين بها
كانوا يحفلون به في عصر ظهور الطوائف من التليد
وبعث

وبعد انفسا ان بعد من بين هؤلاء الشعراء من
همو انفسه وبرمهم بالاحتفال والارتقاء ،
ومن ذلك قول ابي جعفر احمد بن محمد احياني :

ان اراء اسم

كالدولة في دولة المرابطين .

انفسا جدهد مالت

وكسهم الاموال بين العاصم

في دولة المرابطين

في دولة المرابطين

وعن الطيعي ان هؤلاء انفسين سلفهم
حدوا في كنه احد عوم بدماء حسنة قرأ ذلك
في دولة المرابطين

وهناك اسباب اخرى معترف بعض المرشحين
راحة اي انهم بعض عوم انفسه اي كس
انفسين برمويده بدماء لا تعقد بها ولا انهم ولا
حور ولا التواء .

انفسه في احراق الكفاف وقد يكون موقف انفسه
برها وقد يكون عوم بعضهم اسباب . في ما عي
الامر ان انفسه مع انه من طرف العهد ان عيلا
الكتاب بعض انفس في مقبدهم ومعهد عي الدولة
حضر في ما ر امور لدية فكان الحكم بالاحراق .

في دولة المرابطين ورغم الحكم عن انفسه
في مقبدهم انهم ورغم اختلاف انفس عي انهم لا
يملكون فيه دولة سبعة فان انفسه لم بعدد من
بعض عي الدولة في دولة المرابطين
معهد العوي في دولة المرابطين سنة 513 هـ
ونكت لآخر الملحن في ذلك ان انه افسى في فاس
بادة من تحرق الكفاف وقد ورد في ابن حزم انه
سال ان لفصل عي الانفس انفس لفرم بها الناس فمال
انها لا لفرم وكاتب اني خاتمة اسفار فاس في « هذه
الاسفار من كتاب الاحياء وودت اني لم انظر في
عمرى سواف [1] »

والغالب ان انفسه عسوا حكمهم عي كسبه
لاحد لان عي لمعني كان لا عي من عي حكم
عمر عي وانفس عي ذلك عيهم عن اعطاء حكم
دني معني فيما يعلق بظاهرة عيهم عي تومرت مما
بعد بعلق بظاهرة المهيدي عي عومر عيها بعد بعلق
الحيوة رانهم بعد بلغ عي ررحلا عي المصيدة

الاستغناء صفحة 129 وقد عي بالرف عي انفس من كتاب التوف لاني الر

أي بوانا معارض وبرون صمته وإخلاقه لم يعاقبه ولم يرحلوه

من العجب أن ترى كسرا من أنور حيسى إذا
عبر من فرقة من فرقة
وبالتحجير على أنحرىات وبهال الكتاب والسنة
والانصاف على كتب العزوع وبانصونه في معاصه
المعاصرين مع أن المراتبين لهم انقضت لكنرى حتى
حيه تكويه وعينه يلاذ أسرب لانيه شرحهم
أخره ابلاد وبرطيم بلاد الاندلس بالبلاد المعريه
مروا المحال لشى انتقامه لالبلاد ولعميم
أسفه لعريه فكاب حركهم مهيد لتخضرة المعريه
أنى أذعرت في عصر الموحدين

عنه قد يوجد بعض الفروى في معناه
الإحكام وفى استنباطها وفى تحليل لمسله وفى
عسها عند كل أمر ظن والموحدين

وقد تكبر هذه الفروى تبسده على معزوات
جوهرية وقد تكون نصوص ايها سياسيه محضه
وسواء كان المراتب جوهرية بالثمنه لى المعيدة
أو كانت سياسة دائما لا يستفهم تكبر الفرق ارمي
بين عصر المرطس وعصر الموحدين

أن المرطس كانوا يمشون مرحلة التمهيد نندور
لدى تقوم به الموحدين حبه بعد أنهم حازوا لى
لمسرب بعدد كدسه اجروده مسسه وأحراره
لسياسه محدده وحركته العنسه صعيقة مستعديا
لحرقهم أن يوحدا بين أحراره أن يسروا للعلم
وحنوا ورفعوا له منارا

كان المأثرة فى حجة أى من يوحدهم ووحيا
وعقائدها وبانوا مائى المرطس أن السر مع
المعينة السعيه السريه ومع الأحكام الفعیه المالكه
وى سوحد فقد سنم المعروف من لفرقه الممالئنه
وسيدية هؤلاء المرافضة الشيعيون فى سجناسه
وهؤلاء اسرغوانيون فى تاملنا وهؤلاء الخارج فى
أحرار أخرى من أبلاد وهذه نظريات كثره فقد عو
المغرب من المشرق قد سحر اربال على المصلين

لذا كان من الواجب أن رجوع إلى عبيد السله
لكن العنيدة لى حقيقه للإسلام أو الأسر محيدا
والى كانت سب فى الأسلاك فى توحيد المسلمين
فى ألبهم الأولى

ولكنهم لم يروا بعينه لم يصغروا أنجاق على
الدراسه مفردة بهذا مالت أن وهيب أحد برائهم
كب تقدم كل ذ حرة فصيحة ودرسه بالحدس
مطلق قال عند عبد الواحد المراكسى فى كتابه
المعصية : « وأما بعطه كتاب الثمره لطيفوس
أما المخلصى فى علم الهيئه وعلمه خواش سقيده »
« ... »

عند ... من ...
وهم بعد منهم نفورا

كان المرطس الذين يركون للناس حرة المراسه
ولكنهم لم يعضوا إلا بالحيثى سدى وأره حادج
سوحيد البلاد وتحقيق الأمن ومن المعلوم أن الاهتمام
الثقافى فى بلد من البلاد سبيل دائما ونق النهج
الذى يرثيه القديه نالذا عرس لغويه الفقيه كانت
المراسه بمعينه بمنشور وأذا عشت بالانفاسه
كانت بداسة بعسقه سائده وأذا احببت بالادب
كثرت أقال الشعراء والكتاب

وكانت عصبه اندويه ابراطية فى يوجد
تعدد الانلامه وأزاله لخلافات الحكمة وبعد
رات أن الاهتمام بالمعصية السعيه والمالهيه المالكه
والى اعنى الفقيه بذلك وتهاشوا على بدراست
الندسة وانكبوا على اعتلله السعيه لا يحتاجون فى
تأليفه لى مطلق أو دس

وأعرق واضح لى مياضه الناس على تبيس
خطه لرثها لدولة وسى التضيق عليهم إذا وحبوا
بهم وجهه أخرى

أن السماح بالناس بالحره بعد يربسون أن
بدروسه كآ ليه أدبى فى تحقيق النهضة العلميه
و بعفیه الى ما ظهره فى وأخر مصر المرطس
« ... »

ليس من المعلوم أن سكر هذه المعصيه ما
رام التبرج شه أن أحد وزراء المرافعين كانت له
حرف ...
لم يلبس لم يشكروا شىء لا أذ است اسلن
سرعى عدم صلاحه

فانى - محمد بن عبد العزيز الدناغ

هل الإسلام في حائر التجريب

للمستاد محمد بن ادریس العائفی

كلها : انا نحن ربنا الذكر وأنا له نجد نظير ؟ وهناك
حدث المروج بين اربعة عشر عرباً بن كل اديار
حداول تحريف شيء من توابعه ومبادئه لا يظنور
— يكون سائيه انشئي لتدريج وانحزي لقطب

يد : — سادعاً بن بعضر شيا وشرف
اميرة معينة بم اقتصد حكمه الله تعالى بعد ان اسجد
— صبحه نظراً لعدم عهده وعدم اشتطاعه وهو
— بصفه — كذا بركه — ان سادعاً بديس آخبر
بخدمه — بعبه شياها : — ويحيى موافقه : —
د : انشئي انشئله : وهو الدين الذي جاء به عيسى
ابن مريم : كذا ورد في الذكر الحكيم « واذا قال عيسى
ابن مريم يا بني اسرائيل : اني رسول الله المبكبه
مصدق لبين بني من انزوات ومشيروا برسولي نبي
من تعدي سماء اجعل : فلما جاءهم بالبينات قاتلوه
هذا سحر مبين : »

لكن الاسلام لم يحميه به : — فنه من الشر
بشبه : ولا شريعه محدوده برمن تعصى بانضائه
: — سبحانه الا برغائب مصله وانما حميه الله بغير
— وهو الحكيم بحبر يجمع شتورن مصاده به دير
الشرية من اولها وآخرفه يحاذي الزمن والعبه
جميع اصابر الحياه ويصم للحق كلهم بمصاده ايده
سب : — اي : — اي : — اي : — اي : —
و : — اي : — اي : — اي : — اي : —

حين ان ادخل في صلبه هذا الموضوع فلهي
جده : — اسمها في هاته الظروف اسي بوجد فها
: — بين بين ماذلة حارقه : — بجلي : —
اجل معنى الحنده : — واي اي مدي يمكن بن بصر : —
حتى يعرف من من الايق ان نصف به الاسلام لا وهو
الدين الرئيسي البعيد الذي يرتضاه الله رب العالمين
— : — بآجدها : — وجمع فيه ما يفرق في غيره من
: — : — وشوعد اخلاجه واحديه وعائله
سامية : — بصب بكن انسلت الى سعاده الايقه : —
: — : — لا بصل : — : —
: — : — ومجمع به : — : —
عيسى : — لا : — : —
عن اجته لا وما خلفه اجل والانس لا يبعده : — : —
أريد منهم من رزق وما أريد أن نعذبهم : — ان الله هو
امراق ذو القوة المتين : — اصدق الله اعصد : —

ان التجديد ضعاء الروح عل كل ميت واعاده
بما ما انهدم وانكسر وبعين ما امر ونفسي بوجه
: — : — والاسلام ليس سادعاً ذكر : — : —
جده بي كل وقت وحين : — حانه اي ما شاء الله
بغاي : — ولا يمكن ان نضعه تعبير ولا نروب : — تعبر
انه التي فطر بناس عيبها لا بديل لحق الله : — دله
الدين القيم : — ولكن اكثر الناس لا يعلمون : — : — اليوم
اكتب لكم دينكم : — واتممت بعكم بعثي : — ورشيت
لكم الاسلام ذبا : — : — وقد حمفه الله تعالى : — وحفظ
بما به وشراعه بحفله بكتاب اندي منضم مود

بفسادهم يفسدوا من رعايتهم وطمأنيتهم وهما
ومعاده انديك لانكر معوها شيء قال الله تعالى لا تحو
بالله ورسوله ويقولوا مما حطكم مستحقين فيه
ورحمته وسعته كل شيء فضاكنه الداس يتقون
وهو يور ارادة والذين هم فانك يومون انبي يسعون
برسول الله الامي لدى يحدونه مكتوب عليهم
المودة والنجين سارعهم بهروفا ونيهاهم من
وتحل لهم انصاف ويحرم عليهم الجبناسه ويصعب
عليهم اصبرهم والاعمال اني كاسه عليهم بالدين
اموا به عسروا وتعجزوا واتبعوا سور الذي ابرن معه
اولئك هم المفلحون قتل به بيك الساس اتي رسول الله
اسكنكم جميعه الذي له ملك السموات والارض
لا اله الا هو يحيي ويميت

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

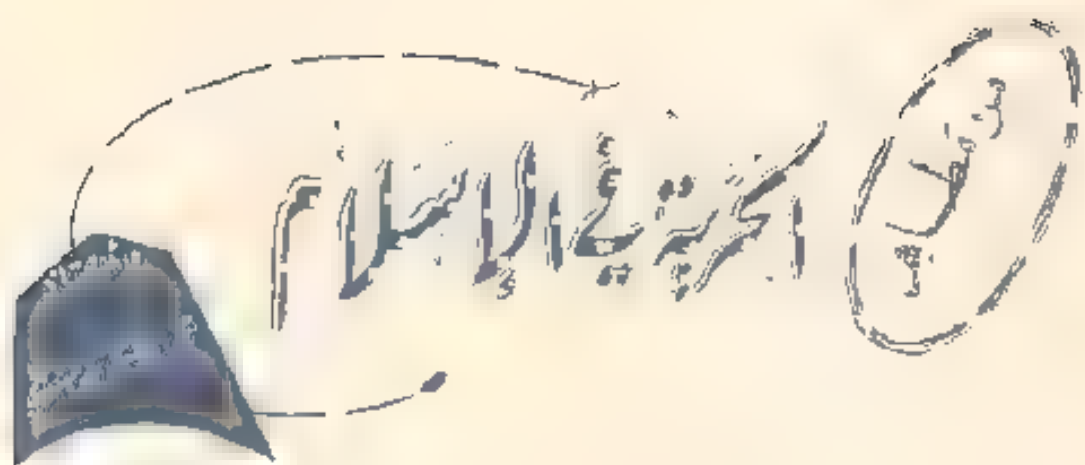
نفا في حجة الى اعمده النظر في الاسلوب الذي
يتم به تعاليم الاسلام ، وفي حجة الى حق
النصر اعكري يعتمد الحق الصحيح والحج
... = سدا الصدود والتميت والاعليل ، وبداية
على ان قوم بواحد وسبهم من جليل في حصار
العظيم على يد المواقف كما في الماضي ، بل
يعطي لغير روع الامنة على لب احياء دائما
وسعداء دائمة واتوءه قائم ، وان العزة والقبه لك
بحالي ولهم مني تحميت .

الشيخاء - محمد بن ابراهيم العلمي

لا شئت أن حدة الإناف قد تضيقت عن العبادة
والمداهمة ونهاس المملوكة ما لا تصحح إلا
مداها أو أراد أن تلعب بهما على كفاها وأزهر
سأبه وفضلها على باب العلم والإجماع
الإقصاد والنسابة وحسن التمسك

شهاده افتر بخاورن بمص جندبص ان بکجه
براهیه و انقدم والا دهار عن صاندي احرى خارجه
عن بکجه و عتاتدهم و طقوسهم و عتدهم ما بکجه





الحرية في الإسلام لا يعرف
أمة كما عند المسيحية من عوامل الاقتصادية
هي أبهى أسطر على الإدراك
حيثما كان روحهم من عبادة
في الإسلام لا توجد الآراء كلها تشبه
بما هو عليه من حرية
الامر بوضع لوائح لرحب للطبقة الشريفة يكتسب
ما يجوز من حيث من استعدادات خاصة

ويجب على كل مسلم أن يعرف
من مبادئ الإسلام أو غيرها من المذاهب
بعض أفكارهم ليعرفوا في الإسلام نظاماً آخر
بعض المبادئ الوسطية ، ولذلك تدعى المبادئ التي
تعرف فتمثل اندماجاً للإنسان من الوحدة التي تؤدي
في عبادتها لم تكن طرفة عادية ، بل كانت محسنة
تتري أعز بها ، وسببها عما يمكن في صورته من
الحرية في الإسلام ، مع كل حرية من
الحرية في الإسلام ، مع كل حرية من

ومن أجل هذا كان الإسلام - في
عند بعض أساليب حرية تنقل أحوال
الحرية في كل زمان ومكان ، وهذه الأساليب
تتبعها .

أ - الحرية الفكرية

ب - الحرية المعنوية

الحرية في الإسلام لا تعرف
أمة كما عند المسيحية من عوامل الاقتصادية
هي أبهى أسطر على الإدراك
حيثما كان روحهم من عبادة
في الإسلام لا توجد الآراء كلها تشبه
بما هو عليه من حرية
الامر بوضع لوائح لرحب للطبقة الشريفة يكتسب
ما يجوز من حيث من استعدادات خاصة

فإنه في الإسلام خبير الكون ، وعصر كل
شيء دأبه لذلك ، لا والله به رئيس عيسى .
دأبه مدع يدي لجميع يحيى ، ورحابة من شاء من
مطروحات أشربة حسب مؤلفات كل شخص ابتكره
والروحانية ، والأيدي لديه من اصطبع فاعمل خير
استطلاع ، ومما سمعته منه في الناس للثروة والجماعة
من غير تفرقة بين الغني والفقير أو الحاكم والمحكوم ،
الكل سواسية كأسنان المشط .

وإذا رجعنا من هذا إلى حمل الإسلام
سود في أحباب وميه ماضية ، وحدث أنه يعنى فيها
عنا السببية البرقة ، منبذ من الله ، عيباً قامت
المعومات الخفية ، في هذه المقامات المتعددة التي
التحرر من استبدادات والانساق من سرك الذي
أخلفه سقاء العدل ، والإنقاذ من رقة لعبودية .
ويعلم الحياة على جميعها في صورة دأبه لا تقوم على
انساق من العقل والدين أو العلم والدين ، واسمعي
أي استاء أنوار الحق على قلوبنا تتجلى أضواء
السرية ، والإسعاد من أقوى المادية والنفوس
الروحية . والتفرق بين الملامات الاقتصادية

234

وإرسوله عليه السلام به في هذه الحالة يتبين فيها أكثر الاعلى في لمعة أربعة لاهل تكلم كبحرورد حياثرهم + ذراتهم واكرهم

وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه موجودا حين في أربع هذه نزعة الاستغنية العقيمة - ويظهر ذلك في كثير من أعماله - من بيت الله عيسى دحس سمه المقدس وكان داحل كنهه لعلس وارث وقد صلاذ العقر - ابي ان يؤذي الغريضة في ذلك انه حين لا يكون هذا سما لعلسه المستلج به وهو ابي محمد

ومن سبب انصار في مرة مسجحه اشك لندن عمر بن عمرو بن لعلس احد دارج في - وارحفي في المسجحه سبب عمر عن ذلك فكل الجواب من محمد بن عبد الله سبب جلد يستعين في ولما كانا في هذه المراد حوار المسجحه + انه عيسى عيسى معها وبعدت في وم عرض عدم دارها واربع عيسى في سبب مالي المسجحه وسبب داحقه من سبب

ورغم ان هذا المذو عنه اعم من انجذبة - فان عمر امر تملكه عمرا بمفاده المبرن صاحبه كما كان من قبل

وفي العوحيات الاسلاميه سار مسجون - هذه سبب على هذا مد في ثلاثتهم مع اصحابي الادلن الاخرى - تكادوا مسجون لعلل لندن العوحيه ان نظروا على عقيدتهم بشرط اذلة الحرية التي هي مناس حماه ادوله به في عيدينهم وعقيدتهم وامواهم - وفي هذا السبع لمدي نور عمر بن الخطاب في العهد الذي التزمه من بعده لاهل انفس:

« اعطهم الامان لانفسهم ومواليهم ولكنائسهم - وصديهم وسقيهم وبريتهم وسائر عمتهم - انه لا يسكن كنائسهم ولا يهدم - ولا ينتقص من ولا عر حيرهم ولا من صييدهم - ولا من شيء من اموالهم ولا يكرهون على دسهم الخ .. » (19)

والحرية التي لمص ايها منذ ميل امره لاسلام بعونه سالي « عتقوا الدين لا يوتسوا بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرون من حرم الله واموه - ولا

بصوره ذين انجق من لاسر اوبوا الكنائس حتى يعضوا

وفي هذا الصدد يروي البلاذري في قصة طريفة بعدة معادع ان مساجد لما خسروا حصصهم من اهل الكلب ممن لم يرد مدحوق في الاسلام

وهكذا تشرب المسيحيون عدا ابدا لاساني القديم - رغم ان ذوتهم حاكمه متشرفة - فلم تدر منهم اساءة او اذلة - وقد تحببت فعلاوتهم الاوائل عن حقوة اهل النعمة - فقال احدهم « عو الشهد الهز في « لمرور » :

« من سبب انصار في مرة مسجحه اشك لندن عمر بن عمرو بن لعلس احد دارج في - وارحفي في المسجحه سبب عمر عن ذلك فكل الجواب من محمد بن عبد الله سبب جلد يستعين في ولما كانا في هذه المراد حوار المسجحه + انه عيسى عيسى معها وبعدت في وم عرض عدم دارها واربع عيسى في سبب مالي المسجحه وسبب داحقه من سبب

ورغم ان هذا المذو عنه اعم من انجذبة - فان عمر امر تملكه عمرا بمفاده المبرن صاحبه كما كان من قبل

وفي العوحيات الاسلاميه سار مسجون - هذه سبب على هذا مد في ثلاثتهم مع اصحابي الادلن الاخرى - تكادوا مسجون لعلل لندن العوحيه ان نظروا على عقيدتهم بشرط اذلة الحرية التي هي مناس حماه ادوله به في عيدينهم وعقيدتهم وامواهم - وفي هذا السبع لمدي نور عمر بن الخطاب في العهد الذي التزمه من بعده لاهل انفس:

« اعطهم الامان لانفسهم ومواليهم ولكنائسهم - وصديهم وسقيهم وبريتهم وسائر عمتهم - انه لا يسكن كنائسهم ولا يهدم - ولا ينتقص من ولا عر حيرهم ولا من صييدهم - ولا من شيء من اموالهم ولا يكرهون على دسهم الخ .. » (19)

19 « اعطهم الامان لانفسهم ومواليهم ولكنائسهم - وصديهم وسقيهم وبريتهم وسائر عمتهم - انه لا يسكن كنائسهم ولا يهدم - ولا ينتقص من ولا عر حيرهم ولا من صييدهم - ولا من شيء من اموالهم ولا يكرهون على دسهم الخ .. » (19)

20 « اعطهم الامان لانفسهم ومواليهم ولكنائسهم - وصديهم وسقيهم وبريتهم وسائر عمتهم - انه لا يسكن كنائسهم ولا يهدم - ولا ينتقص من ولا عر حيرهم ولا من صييدهم - ولا من شيء من اموالهم ولا يكرهون على دسهم الخ .. » (20)

21 « اعطهم الامان لانفسهم ومواليهم ولكنائسهم - وصديهم وسقيهم وبريتهم وسائر عمتهم - انه لا يسكن كنائسهم ولا يهدم - ولا ينتقص من ولا عر حيرهم ولا من صييدهم - ولا من شيء من اموالهم ولا يكرهون على دسهم الخ .. » (21)

الدين السمج . اسأروا بها واعرفوا عن معتنسي
22 ومن بين اوشك ، سرك و . «ربوند» الذي
بدي عوز قو كانه لنعوه الى الاسلام

ويمكن ان يحكم عن الصلابة ابوده ابي قيس
بين المسيحيين والمسلمين من العرب بان يعود لم
نكر عملا حاسم في تحويل اناسي لي الاسلام .
محمده بعينه في هذا خلف مع بعض الناس لمسيحيه
واحد على عاتقه حيايم ومخيم اخريه في ادمه
سعارلهم التسميه كذا فنج رجال الكليه
شمن بحرفهم وبقوهم 23 .

ثم يقول بعد ذلك : « ومن هذه الاممة طمس
فبعينه عاتقه عن ذلك التسامح الذي يعطه لمسلمون
انصارون على العرب لمسيحيين في اقره الايام
المحرقة ، واسفر في لاجال لمباده ، يستطيع ان
يستخلص نحن ان هذه القضايل المسيحية التي
انصب الاسلام ، انما بعينه ذلك عن احتار واداره
هره ، وان العرب المسيحيين الذين يعنصور في
وقته هذا من حفايت هسمة شهاد على ذلك
سنة 24 »

وجهور القرون في الاسلام احسن جميع معاهو
الحريه ، وحرص كل الحرص على تطبيقها في مختلف
المراش الحياته ضمن مجتمع اسلامي واع جماسه
وايه تطبيقه يدرك بصره اناسي اشرعه ، رحيم .
ينجى على اشرية بالجد التحمل ، وعلى نده مهج
انه لتكاسي يقي يؤدي رسائنه المقدسه في الحياه

نطوان - محمد المنصور الرسوي

مدينت مجبه في ابوده ، وقد كان في عتس
الامويين والعباسيين طيه مسيحيون معروفون على
لمارسن لطيه في دمشق وبملاذ . وهذا احد مديويه
من بين طيبه ، وكان شرجون كاتمه ، وكان
حرجون ابي مختلوع العصب ، عظيم الخطره الذي
لحفة مشور .

ولم يكن هذا التسامح الديني والعملي تسمي
بين المسلمين واهل الادين الاخرى مقتصر على ذلك
فقط ، بل تعدى الى الافراد ، ومعروف ان ابراهيم
ابن هلال حياي - وهو من بحوس - وكاتب عيه
وسن عيه القوم ورواد الادب والفكر ، اذ كان وسانج
صفاده ، وحند وانه رفاه الشريف لرحمة نفسه
اياسمسن باسمه حدة شجعة عليه بطاوات
شمويه صالفة من بينها فميدته التي الفحبه مديويه .

اراسة من حتموا على الاعواد
اربا كيه ح حياي اساذي

ما كتب اعلم مثل حظك في الثرى
ن الثرى نعو على الاطواد

نظمه انجال الى هذه الحرية ادمية انسي
ناركة الاسلام دهم القولة ابي عمه انجالي العنمية
حاققة قضانا الذين : مجتمع بيها حوانه سحلة ،
واشهورا عن امامون انه كان بعد مطلب عميا كلما
صا الى سماع لعاش والحدان بنارك مه عمه
من مختلف ابل .

لما رأى الاحد من العوميين هذه اعاهره
سنداه في الاسلام معدسه لذي جمع المسلمين ، وانها
كاتب من الاسباب لفاثرة في سرعة انصار همد

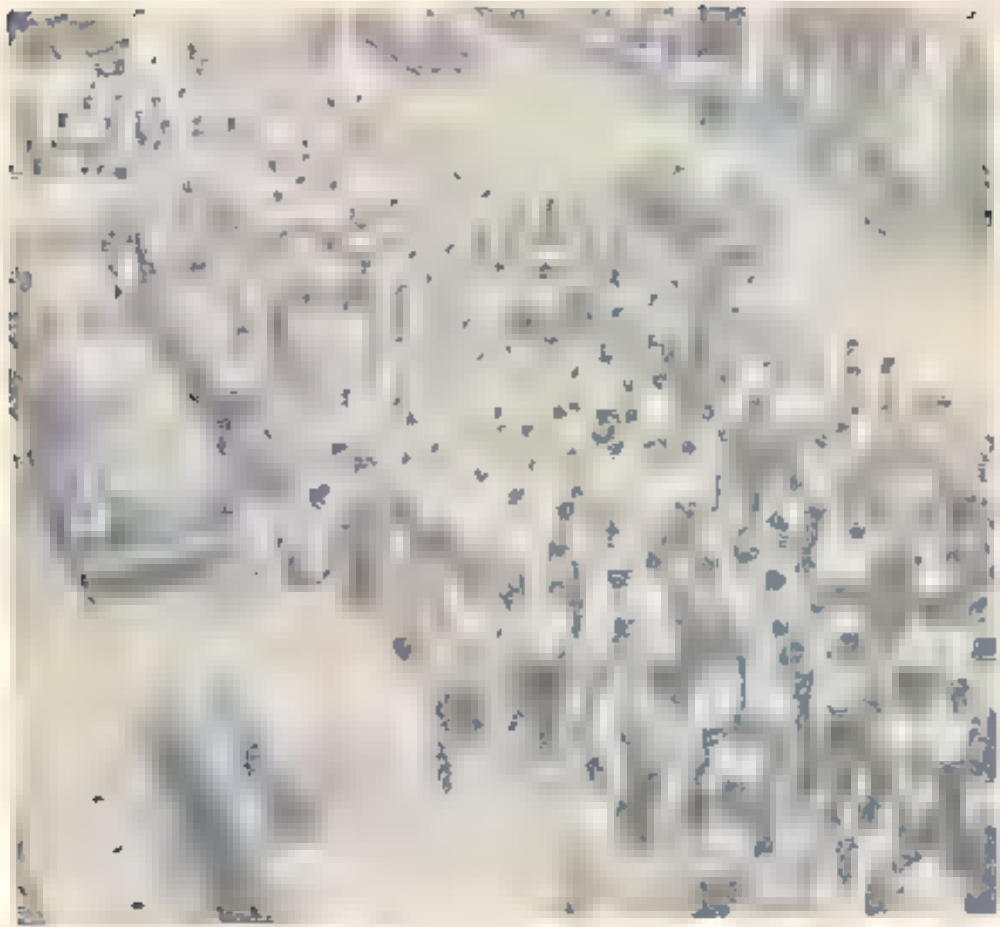
(22) وهناك جماعة همها الواحد هو نمويه معاهير الاسلام ،

(23) ص 48

24 ص 51



١- مبنى القصر في حرة
مانيش



٢- تجمع الحشود في حرة القصر في حرة
مانيش



التميز النسبي في الشعر المغربي الحديث



من أجل قراءة الأحداث الأدبية - في مختلف أوقاتها -
ومابين أصرافها - يجب يتحلقون ذلك طاحنون في
دراسة كل وأحداث الأدب العربي وبحاجتهم على
تفريق أنفسهم والبحث في شتى غير قمن من السخ
والاستعصاء - وحظ غير كبير من السخيل واستخيل -
وبعض ذلك القراء - أيضا - يحظون - بهات - أكثر
من ناحت على « أواجه » كراجله - وبذلك ظاهرة
لسمه تنهج بعدد ما تلمس - بعض هؤلاء الدارسين
« يتبعين » نغمه فلا تطاعت فيما نفس قيسر
أخباره سخيف - إذ أصبح أن توصف الإحراق
سجف - لا درس - وبسبب نفسك شوق حظه
بقية من الصعجات - وحضرت هذا السوك على
عصر في قراءة ، إذا بك لا تجد فيه نفعت -
قراءة إلا تكرارا مهلا ما عوج ، وإذا أنه بعد هذا
رداك لا تملك إلا أن تردد قول الحمزى :

من يراى بغير الآ معادا

أو معارا من لفظ مكرورا

ولعل قراء الأحداث الأدبية - في مختلف أوقاتها
ومابين أصرافها - يجب يتحلقون ذلك طاحنون في
الآن عينا على أندارسين ، وعلى « المتهاجر » منهم
برحه احسن أصرافهم من معدته وأخيه من وأخيه
الأدب العربي بالدوس والبحث - تلك هي واجبه المدح
أسوى من الشعر العربي - وهي واجبه علاها أصراف
وظهرت معها الأهمال ، ولم تظهر فيما نعلم ونفهم
أنس نصرة - بعد - - - -
مشارك - برحه اليه - دراسته لمعة التي منها

إذا كان ثمة ما لوجد على رواية د -
ركي مبارك فهو صرته صنفه على ذكر ما أسيم به
الاندلسيون والمعروف على هذا السرخس -

ومن أجل ذلك - - - -
في هذا - - - - على - - - -
بعد - - - - - - - -
رئيسي - - - -

لمدح أسوى صرته من شعر الأهل الذي
بحثي به العاطفة الصادقة وشدة الحب
على - - - - - - - -

ألم يفتخر بمالك بنة ومدا
وعبدك يا عبد الكرم المهد
- - - - - - - -

[1] د. ركي مبارك ، المدائح النبوية في الأدب العربي ، ص 9 - دار الكتاب العربي بطنجة
والشر - القاهرة -

لایسا سبھانہ کلاسیک لکھنؤ

منهم اثنتان لم يجدوا

والمعدة المرددة في عبي بن الحسن أو هي
أبيه ربي العبد بن عيسى بن الحسن بن علي

مجلس الشورى

1. 2. 3. 4.

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

يحقن العيون كان مدح المروءات التي وأنها هو مدح
الصدق في المذاهب السوية « في رمي هذا بحريه
مدح حسان من الصدق ، ويسمى بقصد به عدم
صدق العاطفه والوجدان ، وعلى اثناء لا يقوم للمحت
طلاس .

ومن أشهر الشعراء الذين يرجعوا إلى صلاح
أبي حمى الله عليه وسلم وبين صلاح آل بيته الأظهر
الكلمة الأسدي وذوعل الجراحي وأشراف أبو حنيفة
وعبد الله بن عيسى - وعن أبي ذر رضى الله عنه أن
الشيخ شوي « بيع الله عند هؤلاء أشبهاد »
واستحققه أن شعر هؤلاء ليس من تحصيل المديح النبوي
الحاصل . ذلك أن ما كاتب يهدون له بالدعوة
الأولى فيبدأ ينشرون من شعر الله هو ابتداء ليعلموا
واسمه وأظهر الحر والام ما آل الله جهاد الإمام
عني من حاشية حكيمة ولما أسهت به حياة الله

من متاعه منحه ، كما كتب أولئك المشركون بمصداق
من حلال ما يفتنون من قرصن ، إلى عيسى خنق بي
عائمه في أسحلة وانكم وبسبهم من راحة الضر
سياسي ، وهكذا يمكن القول أنه ليس بعد من شغل
أولئك المشركين من المدح أسوى غير الأبيات التي
عرضوا فيها المدح لمولاهم أفضل الصلاة والسلام
على ابن مكرمهم للأمام علي وأولاده وما يربطهم من
صلاته القربى الدعوة إلى الإسلام .

وإذا تركنا هؤلاء لشمره الذين مرجحوا على
شطره يبي مدح النبي وبين مدح آل بيته كـ
عبد الله بن شمر بن جهمي القمي السبع البجلي يلتقي
فيه شاعر حمته حنة لشدته بوسمه له ضوابط
الله عليه ، يبي أنشد شعر ذاعت شهرته .
حتى توالي الاعتصام في شرق البلاد الإسلامية
وكانت له في ذلك عروبة . . .
608 . 697 هـ وأما شعره فبعضه خاصه
بصدده « البرد » انتهى بقوله « ولها »

[illegible]

ثم تطالب شخصه خاتون بن باب ، شعاع
النبي ، ويرى له رأي مبارك في شعر حسني في مدح
الرسول ، على قوله بوجه لا يكاد يصاد إلى مدائح
النسب في بزمها في هذا الكتاب ، فقد كسني
مدح الرسول وصادغ حضوره على انفراد في
المناسبة (2) ، والحصة أو شعر حسني في مدح
الرسول وفي الديار عن دعوتها الطيبة عامي بصدق
الإيمان عشرين جملته ، فالتقى بعهد الحب برسول
في المدح النبوي حتى يوصف ، غيب شعر حسني ،
بأنه لا يكاد يصاد أي مدائح النسب (3) .

2 نقشه‌های شهری، ص 29.

(3) نفس الصدر ، ص 55 .

والى الادب العربي برونه قطعه من هذا الفن
اسمى : وعن قصده اشعر محمود الخطيبى
المعروف بابن حبان ، بولى عام 637 هـ فى مدينه
بـ الله مده وسه - والى بكون فى

وَمِنْهُ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَهُ كَلِمَةُ السُّلْطَانِ

يعود حتى هذه التقييده من وى لسفر -
 محكم - ابدى به شعراء اعترفه
 ع . ر . ج . ابو قحوص - واما نظم اسطر في تصيله
 ابن جابر عدم نظم الشاعر بنسبها لمزيد ينحصر
 عنه الى المدح - وهي ظاهرة وثلم ما يشهده المبد
 الذي لا في هذا الامرى ، ويحق ملاحظته في حرس
 تصانيد يبيع اسمي ، كما في ذمها من شحه شعراء
 عمارية جاءو بعد ابن جابر .

وبعد ما قد بين مرحل 604 و 609 هـ من
المرامير البحرية خاصة ما يدعى السوسة ، و
اشعار بمعدن « العسراف » لكونه « لها رية صيد
في اعالي السوسة و اخرى في اوطانها » ومن شعرا
سنة الذين مالوا هذا القرص الثامر ان يثمد
اسمى 657 - 721 .

و لقد كان لأشهر سنة الإحلال يقول الحج
 سنة أول من عهد الناس في هذه البلاد ، أو بعد
 في أرواحهم من فسخ الشوي ، ذلك أن إجراء البلاد
 وسلطانهم جعلوا بهذه سنة شديدة الإحتفاء
 وتدل عليهم الأشهر يعرف من أنفسهم ، في أناسي
 المولد ، مبادئهم سوية ، وقد كانت هذه المذاهب فر
 أعاد الإحصاء تصمم بين مذبح أسدي ومذبح آل فيه
 بمنع من في الأمير و السلطان ، كما كانت تعالج ، إلى
 ذلك ، عسمر أخرى ، ككثرة الجهاد مثلاً ، على بحر
 ما يُعد شيد شعواء البصير السعدني ، وتعتبر قرية

١ - في أغسطس ١٩٨٦ م - ١٩٨٢ هـ عن احبب
٢ - في ١٢ من المذبح السوري - واحد صورته
٣ - المذبح والاربع في عتبة المذبح في عتبة
٤ - ذكرى يومه اسوي وكيف اعطى هذه العدة
٥ - سيرة بلاطة من اعمال اشخاصي
والسلافي ويعتني والهواري وغيرهم ومن اشهر
٦ - هذه الفرس - يربط عبد العزيز بنسبي - وهي
٧ - في ١٢ من المذبح - في ١٢ من
٨ - عظمه سراوة والتمه سيرورة - ١٩٨٦ - وهي قصيدة
٩ - يقع في احد مسر ومائة سنة - وقد قرطه
١٠ - هناك اندر القرى في « فتح العبيد » - « مقلعي

ثم سلموا في القصر والحضر من ماضي
وهم حرموا من هذه الاعمال اجباري

دعوت احقر فی محنتی دمم الهوی
مم شہم عن مکتبہ حی اسی

فأجابته قائلاً: «أنا رجل عادي، كنت في الجيش
عندما كان القتل من أجل الجوع أو الموت من أجل
الحرارة أو البرد. كنت في الجحيم، وكنت في
الجنة، وكنت في كل شيء. وكنت في كل شيء»

أما في عصر الأتراك والعثمانيين فتمكس أن
يوجد شعر أنوريو الكنسي في 211 هـ 294 هـ
مؤرخة لشعر المدائح النبوية في هذا العصر ، وهو
أسهر من مدائح هذا الشاعر لأنه إلى يومنا
هذا سلطان مولاي عبد الرحمان ، وقد لا أبان فيه
عن قوة عزمه ، وهو نفسه ، وحسن تصرفه (8) ،
يقول في أولها :

معهدي نیکم جزء الطمحاء موصول
یا مسمی القواعد ان اعمامه مسمی

وعندئذ يسكن في الحظوظ القابضة نفس المدح
سوى في الشعر العربي ، مشرقا ومغربا ، أردنا
مبجلا يحتسب منه أن معالجة هذا الفن في العرب
الناصرة وهو في شكل موضوع أحسن من
هذا الحديث .

نظروا — حسن النوراني

5) نظر : متاهل الصف بنفشالي (دالعجم القمري وهره احادي للادري والامعا للاري

(6) كنوز عبد العزيز العشالي من 52 - دار الكتاب العربي بيروت .

(7) الفسري : مجمع الطب ج 4 - ص 443

١٨) كورنيليوس ، ص 21 ذكر الكتاب السماوي - بيروت .

[illegible]

منهم من يفتخر بكونه من جماعة الإخوان المسلمين
والله اعلم بالصواب

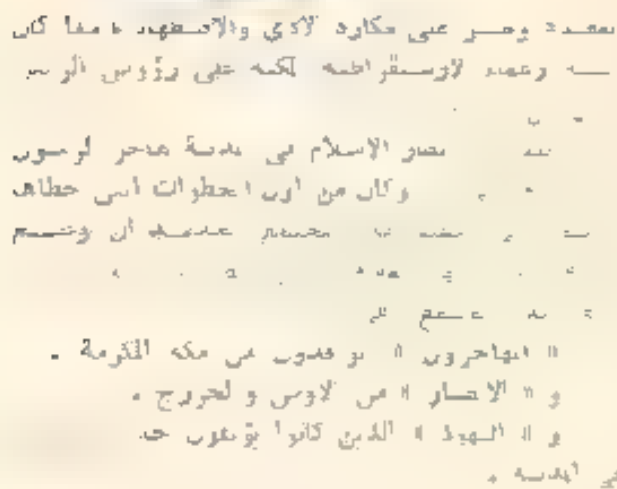
من ضمن ن سعادته التحكيم : ان ليس هذا
 حكاية معصية ولا برهان . بل يقصوا انهم جاسون
 بعينه . انهم يرون انهم معشرون على العبدانية
 داخل المجد . من عند ذلك ليس في
 جو من العز والاسماء . انما نحن من جهنم
 معشر المهرج . وليس البيض من التراب .
 ونسبنا اطفالا من سبي ديماسه . كعب سر من
 خدائنا صمحه باث في كاسي ردهن . فمحن علي
 كل معصية كمن الاستعداد .

[illegible]

حتى الفقرة: أجبوا بغير ذنب من الرجال :
١٤٤ : مسددة أحاديثكم

٢٠. هل ما رآه وبذله وصفا - بعد هذا
بعد من السبعين - وان اشترك في سورة التوبة ٢٠

عن حمزة (العقيدة والفكر)



ولي خلدو لفرقة وانح «اليهود» و«نهم على
... ..
... ..
... ..
... ..
... ..
... ..
... ..
... ..

أنوعه الأساسي بالسلام من أهل الأديان
 جو محطه معمر واضح في عدة منجده عز
 ٥ - ٨ قل يا أهل الكتاب معلوا في
 نية ١٠ فبما وسمكم إلا بعد الإله ولا شريك له
 ثلث ولا يحد نعمنا بما قربنا من ذور الله ء من
 ١٠ و١١ جعلوا أشهدوا بنا مسجون ٨
 وقد اتحد الرسول هذه الآله شعرا مرفعة
 أهل الكتاب ء وشهد كانه أبي العباسي ء عظم

نعم في هذا الحق إلى ثمة دي
وتمس من مظاهر حرية تعبدية
اولها حرية المسم في تعبيره اندي
فهم يدين وشراجه وسروره
ومن تلك الحرية لسط في فرد او جماعة و ثوبه
و هو ان يصفه من عواء له الدسبه ضرر في
و ماله او عمه . واقتاني حرية عر اسم
التي تعبر في دار الاسلام في ان يحيا حياته
الاسه الحاميه ومعد على طرفة ذبه و عظم
سوار حماه وثقا لمقاصد تلك الدين و دور ان
يعرض بصيغته او اقتطعا او ان يحار في بعده
وماده او عمله من جرائ معيقه في الدين للمجتمع
حرابه او ان تعرض ماكن عادته للهدم او
اسجل او اى نوع واخر من انواع المضادته .

[illegible][illegible]

من الامانة وبعض بعضها بل هو انهم ، وفي
بعضه من ائمه لاحد في بني نصر وانه وامكين
لهذه مد وكتبه الاحد وارث حوى مسانه من آياته
الفردي بعد ان كان للمولى الاونى يقول عن
ذلك انصوح من موقف التسمم دون كثر عاصته او
دوس ، ثم يظهر الفلاسفة في المداين ويواجبون
مسائل الدين في طريقة مختلف عن طريقه لمكنس ،
وسبب من هؤلاء واوالتك حتى سيج ذروة نظرية على
مد ابن رشد في بعض .

وقد بعث لمقره في بخور عجم أحمد بن علي
الإمام دورا كبر واستخفوا مع أهل السنة في كثير
من المقامات كان أشد ما كانه كبلاد الله وحسن
المرءات ، ووصف هذه الأربعة بها في وائل القرب
التدبير أبو حنيفة ، وكان من استعملوا قبل الإمام
أحمد بن حنبل الذي أصروا على مخالفة رأي
مخبراته في هذه المسألة رغم ما صدر من أهلهم به ،
عصروا وحسن وأصبره من ذلك الذي كبر .

عدد - اثنين ثوب من ابيض ثوب من ابيض
عدد - اثنان ثوب من ابيض ثوب من ابيض
عدد - اثنان ثوب من ابيض ثوب من ابيض

وربما أحد اندخل بود آخر كسدي اصاب
 «الحلاج» الصوفي في 922 م من قبل حتى حلف
 في بيته حامي

 ومضى قد دخل في الحيرة الدينية ما حدثت في بعض
 علماء أو حتى في الناس بين أنهم معكر أو باعته

 الدينية ، ولجروحه على المأوفاة الموارث

 لقد اطمع الاسلامي الاصلية العسكرية ، وخفف على
 لميله حتى من بعض هروج اسم كابلنكي مثلاً
 وقد اسهرت هذه الظاهرة الى اوائل اسفله
 لاسلمية اسفله فاتهم كثير من زعماء الإصلاح ببيع
 عقيدة

الإسلام بين حرية العقيدة وفكره ، أنها هو ركن من
أركان دعوته الذي قرر حقوق الإنسان على أن
تستلزم المبادئ ، ومنها أصلاً من أصول عقيدة
جلده ورسالته الشاملة . فإذا ادرك المسلمون ذلك ،
وأعضاء شعائر أن يعيدوا إلى أنفسهم الثقة و
السلام .

سلا : عثمان بن حصاص :



لدى يذكرون الله قياما وهمونا

الذين : عذبة كاعار ، مقاطعة بخاري ، وويكسار

بين
السيرة
والتاريخ

أما التاريخ فهو علم المجموعات الإنسانية كلها
عبره « فوسن ذوكولاج » يدرس مصاعف التي
عاش حياتها، من ناحية حقوقهم وعاداتهم، وما يجمعهم
ويطرحهم إلى الحياة . . . وكما كانت النظرة إلى كل كائن
من هذه الكائنات نظرة « بوشيه » حتى كان على لسانه
أن يتناول من المجموعات حياتها ويصرفه في دراسة
في اجتماع . . .

الموقع الاستراتيجي للعالم الاسلامي
باب اسفراء الحرب العالمية الثانية

الوقت والى الله المرجع

الموقع الامبراطوري للعالم الاسلامي :

من هم الموقع الاستراتيجي التي لا غنى لاورد
وامريكا عنه في الحروب وفي السلم وهو موقع
بحسد عنه وقد ظهر ذلك جليا في عصر
الاستعماري وبن الحروب العالمية وانه
كل قوى العالم في اكر ابوابه معه
الاستراتيجيه والسياسيه والاقتصاديه

في عصر التوسع الاستعماري انطلق حجاج
أوروبيين بعد فتحها بعض البلدان الإسلامية مستخدمين
هذه البنية في غزواتها في آسيا وأفريقيا
والأفريقيين والاندلس مرتبطا العظمى تحقق سيادتها
البحرية ووضع لها على امتداد البحار بامتلاكها على
جبل طارق عام 1704 ومن ثَمَّ السويدي عام 1882
في سنغافورة Singapore عام 1836، وعلى
في الهند ومصر وفرنسا.

وقد حاولت روسيا اغتيابه طوال قرون
الاسيلاء على مضمون دردييل عسكريا فلم تنجح رغم
الحروب التي دارت بين الروس والاتراك ، وفي ذلك
قال ابن حزم عباس محمود العدد في كتابه «التبليغ»
يومئذ «...» وقد تعمق بالحربة المنظار له ان
«أوقع ليعرف في» يحكم في مأساة الدولة عتيق
في وجهه واحدة وان يعرف في عهد انظم والحكومات
وتسمى هذا الرأي في علم السياسة تحدثت
الاجيولوجيك Geopolitique او السياسة

حد و نه تنهید مد بی غیر حیه .
 عه ر غنه مبر ر مبر - مبر ر مبر
 یه . دره " مبر ، لکل ما طبع به آل
 رعانوف من اعوج و ماضو لقوة قهو مطمع
 لحاسة آشوغین علی اختلاف التعلات ساسه
 بی اولث و هؤلاء . قعد کاب آل رومانوف یفوز
 بهم برمودب مع الانسان الاستعاده کسه
 « انصوفیا » واقعه دس عثمان عن عامه الکس
 لشرفیه العدیسه - بقصی دال شمش و آل رومانوف
 ونام بالامر فی الاسائه وسموکتو ادسی یظفرون الی
 مبر مبر مبر مبر مبر مبر مبر
 یعدالین وکن ساهه انرمی حیه . لاسه
 وعلیوی ابوسفور وارسدیل کم بار ضو ق مبر
 لحرب و قیصر السلام . وهذا يدل ثانی ان سیاسه
 الامم و سیاسه الوم فی لدویه الرومیه علی اتقاق
 و لوحه العامة » .

تد كشميه روسيا الشونه در حيدر
لبحر الايض المتوسعه سمعه و هبة كييرين بعد
سحت لها تركب طما لماعلة موسره
Moutrouy سمور الاسطون ابروسي مقيو
المرقس من حزب يوسو 1967 من دى الى علم
بيران الكوى في هذا اسحر .

وقد حاول كنفنة الإبحير و ثوميسس أن يمار
الحرب الصعبة التي لا يلبث إلا السيلاء على مديني ألدودين



فهم منحوا دعم المعارك المعروفة التي فازت بينهم ومن
الإبراك من عام 1915 إلى عام 9.

منزل وارضى الإسلام :

عن الأستاذ غلام الغفاسي في مختصره له عن
 فيض الدين القادر بن أبي الفوارس
 قصة فيض الدين بن محمد بن نصوح معركته على الصعيد
 الاسلامي .

شرف وقربا وكان ان يسولي على . . .
لم يبق سيلا هين طويلا وانهم في المراحيل الاخرى
من الحرف . . . لانا الارض العاصيه التي هي
أرض الاسلام لم تكن في محال . . .
في حكا اعيانه . . .
و . . .
حي . . .
به . . .
لله . . .

اعمالیہ روایت میں طریقہ ارض الاسلام

فی 22 یوئیه 1941 ملا جعفر علی صاحب
موقوفاتی سلطانہ عباسی حسینی صاحب مدد
موقوفاتی سلطانہ عباسی حسینی صاحب مدد
موقوفاتی سلطانہ عباسی حسینی صاحب مدد

أما في سنة ١٩١٤
فقد حصل في سنة ١٩١٤
في سنة ١٩١٤ في سنة ١٩١٤
في سنة ١٩١٤ في سنة ١٩١٤
في سنة ١٩١٤ في سنة ١٩١٤
في سنة ١٩١٤ في سنة ١٩١٤
في سنة ١٩١٤ في سنة ١٩١٤
في سنة ١٩١٤ في سنة ١٩١٤

وجندوا الآلاف المؤلفة من المسلمين ودموا بهم في الماركس الطاحنة التي دارت في أفريقيا الشمالية وإيطاليا وفرنسا وألمانيا وقد أظهر هؤلاء الجيوش المسلمون شجاعة عظيمة أدهشت الأمريكان واليابان والاسلام .

الحلفاء يعقدون مؤتمراتهم الحربية في أرض الاسلام :

على اثر نزول جيوش الحلفاء في المغرب في ٨ نوفمبر 1942 عقدوا مؤتمر الدار البيضاء الذي ضم روزفيلت وتشيرشل والجنرال دوكل والجنرال جيرود ثم عقدوا عام 1943 مؤتمر طهران ضم روزفيلت وتشيرشل والمارشال ستالين .

ثم عقدوا عام 1944 مؤتمر القاهرة ضم روزفيلت وتشيرشل والمارشال تشانكايشيك الصيني ثم عقدوا في 11 يناير 1945 مؤتمر بالسطا بجزيرة القسرم

وبعد هذا هو الموقع الاستراتيجي للعالم الاسلامي الذي استغل الحلفاء من انجليز وفرنسيين وروس وأمريكان أرضه وناسه وثرواته الحيوانية والنباتية والمعدنية فكسبوا به الحرب العالمية الثانية عن طريق قصيرة ولولاه لظال بعد ذلك الحرب ولربما **مالت كفة النصر الى جانب محور برلين - روما - طوكيو** باستثناء اليابان الاسيوية التي كفت عن مواصلة القتال بعد لقاء الأمريكان قنبلتهم الذرية عليها وكان من المستبعد أن يلقي الأمريكان قنبلتهم الذرية على ألمانيا وإيطاليا الاوربيتين ، حفظا للجلس الاوربي الذي أتت به الحروب فيما بينه طمعاً في المستعمرات .

ومن المستبعد أيضاً أن تقوم في المستقبل القريب حرب بين أمريكا الرأسمالية وروسيا الشيوعية حول الشرق الاوسط أو الشرق الأقصى أو شرق أوروبا لأن الصين وهي من الجنس الاصفر بالبنية ، هذا الجنس الذي حذر كل من نابليون وغليوم الثاني الجنس الاوربي منه .

الرباط - عبد القادر القادري

وفي 16 نوبر اخرب الجنرال فون لمب من ليمبورغ واستطاع الجنرال فون راتسنه أن يحاصر في كييف الجنرال بودياني والمقرض السياسي المحقق بجيشه تمكنه خروجه أما في الوسط فإن الجنرال فون بيك يتقدم نحو موسكو . ولما سده هتلر أوروبا في وجه روسيا طلبت هذه من انجلترا فتح واجبة ثانية للتخفيف من ثقل الجيوش الالمانية الجائعة على صدر روسيا الاوربية ولاصال القتاد الحربي اليها فكانت هذه الواجهة هي أرض الاسلام في بلاد إيران حيث غزت هذه البلاد في 25 غشت 1941 الجيوش الروسية والانجليزية وارغموا شاه إيران وصا بهلوي ابا السام الحالي على التنازل عن العرش الإيراني .

دور أرض الاسلام في انتصار الروس على الألمان :

لما بقي لروسيا من الأراضي غير المحتلة الا بلدان آسيا الوسطى وما وراء القوقاز الاسلامية الداخلة في الاتحاد السوفياتي حيث احتلت الجيوش الالمانية اكرانيا وروسيا البيضاء وروسيا الكبيرة لم يجد المارشال ستالين بدا من نقل صناعات روسيا الاوربية الى البلدان الاسلامية في آسيا الوسطى وما وراء القوقاز . بفضل مواعيد عمال هذه البلدان استطاعت روسيا انتاج آلاف الطائرات والذبابات في المصانع التي نقلت من موسكو وليشبراد الى هناك والتي استطاع بها الاتحاد السوفياتي احرار النصر على ألمانيا النازية . وكان لجنود مسلمي الاتحاد السوفياتي دور عظيم في فك حصار الألمان لموسكو وتسيق قتل الجيوش الالمانية المتقهقرة حتى أبواب برلين عاصمة هتلر .

أرض الاسلام تكسب الحلفاء الحرب العالمية الثانية :

فكما ساعدت البلدان الاسلامية الداخلة في الاتحاد السوفياتي روسيا على احرار النصر على ألمانيا النازية فقد ساعدت أفريقيا الشمالية والمشرق العربي والهند وإيران الحلفاء على احرار النصر على ألمانيا النازية وإيطاليا الفاشيستيية حيث استغل الحلفاء الموقع الاستراتيجي لهذه البلدان الاسلامية كما استغلوا ثرواتها النباتية والحيوانية والمعدنية

فهرس العدد السابع

| صفحة | |
|------|---|
| 3 | لكننا ... هزما في خالدينا ... |
| 7 | الشيخ الامام ابو شعيبه الدتالي والدعوة الى الله |
| 10 | السيران ختمبارة الانسان وسعادته في الماضي والحاضر والمستقبل ... |
| 14 | من وحي الاحاديث العسنة ... |
| 22 | البيادي الانسانية تقويم النيران ... |
| 36 | مقاربة بين تفسير الزمخشري وتفسير ابن عطية ... |
| 41 | جوانب من سيرة رسول الاسلام ... |
| 44 | رسالة الاسلام ... |
| 47 | الفتنة علي النبي ... |
| 55 | الجامعة الاسلامية ... |
| 63 | الولديات في الاثبات المغربي ... |
| 66 | الولاد النبوي في الترخيف وقد مر عليه اربعة عشر قرنا |
| 69 | الوقوع السادس : وعدسة الترجمين بطلينة ... |
| 71 | الوحدة في دين التوحيد ... |
| 74 | الحرم بأوسول الله ... |
| 76 | سداد العالم الاسلامي في العصر المعاصر |
| 81 | بسرده ... |
| 84 | بين البردة لليوميني ، وفتح البردة لاحمد شوقي |
| 92 | سجلات النبي العربي الى بلاد الفرس والروم وغيرها |
| | نقيب الاسلام على الامم الاخرى سر انتشار الرسالة المحمدية ... |
| 96 | النبي والاسلام ... |
| 100 | سيد الله بن ياسين مجدد الاسلام بأفريقية ... |
| 107 | ما هو مستقبل الاسلام ... |
| 110 | العقيدة القسريية : وعظمتها الاجتماعية والفكرية في المغرب ... |
| 118 | دفاع عن التاريخ ... |
| 126 | ظاهرة النخلف الاقتصادي في الدول الاسلامية النامية |
| 134 | المحنة عندما تستقيم : توجه الى الاسلام ... |
| 141 | صعود الاسلام امام التيارات والتطورات ... |
| | لعمالي وزير الاوقاف والشؤون الاسلامية الامام احمد بركاش |
| | لعماد عبد الله كتون |
| | لعميد الرخالي القاروفي |
| | للاستاذ الشيخ المكي الناصري |
| | لأبي الانبي المودني |
| | للاستاذ محمد الفاضل بن عسور |
| | للاستاذ محمده الطنجي |
| | للاستاذ ابي بكر القادري |
| | للاستاذ رضا الله ابراهيم الايلي |
| | للمعيد انهامي الوزاني |
| | للاستاذ محمد المولوي |
| | للاستاذ محمد الله العجراوي |
| | للاستاذ عبد اللطيف الخطيب |
| | للاستاذ محمد الحمداني |
| | للاستاذ احمد زياد |
| | للاستاذ محمد الخطوي |
| | للاستاذ عبد القادر الصعراوي |
| | للاستاذ عبد الهادي النازلي |
| | لدكتور احمد الحورفي |
| | للاستاذ سعيد المراب |
| | للاستاذ ابريس الكناسي |
| | للاستاذ عبد القادر زمامة |
| | للاستاذ محمد زبيير |
| | للاستاذ محمد محي الدين الشراي |
| | للاستاذ حسن المسايح |
| | للاستاذ عبد اللطيف خاليف |

| | | |
|-----|--|--------------------------------------|
| 147 | احمد بن مسعود في الجانب النبوي * | للدكتور احمد السوء |
| 152 | مطلع العجر * | للدكتور احمد الشبي |
| 155 | المراء في الاسلام * | للاستاذ محمد بن فاوت |
| 160 | الاسلام في حلف بقرنه الثانية ل جنوب شرق آسيا | للاستاذ انور الخطفي |
| 163 | خمس قرون من التوسع الاستعماري على حساب العالم الاسلامي * | للاستاذ محمد القادر القادري |
| 175 | الطبعة العربية : التمسيد الماسر * | للدكتور زكي المعاشي |
| 179 | النزاع الاسلامي في بيت المقدس * | للمشيخ الأستاذ طه الولي |
| 184 | ذكرى الولد النبوي * | للماسر محمد الله المعاشي |
| 187 | الاسلام وموقفه من الحرب * | للاستاذ ابن العباس الحاج احمد النحوي |
| 193 | الفقه علم وعمل * | للاستاذ احمد عبد الرحمن عبد الجبر |
| 196 | الكتاب المسمى * | للماسر شلال الهادي الحيدري |
| 198 | التنوية العربية أم الحاجة الإسلامية * | للاستاذ ابراهيم حركات |
| 202 | الرسالة الحديدية الخالقة وجهك العرش العلوي في سبيلها * | للماسر المدني الحصري |
| 211 | السيرة النبوية والكنة * | للاستاذ الراجي الهادي الهادي |
| 213 | العلم الحضري * | للاستاذ محمد الناصر الكناسي |
| 220 | دور الرافضين في توحيد المشرق وفي اقرار العزيمة السلفية * | للاستاذ محمد بن عبد العزيز الداع |
| 229 | هل الاسلام في حاجة الى تجديد ؟ * | للاستاذ محمد بن اديس العلي |
| 232 | عن عقائد الحرية في الاسلام * | للاستاذ محمد المتصر الرسولي |
| 239 | مدخل الى المذبح النبوي في الشعر المشرقي الحديث | للاستاذ حسن الوري |
| 243 | شعبة العدد : احزاب التوسع * | للاستاذ محمد بن احمد الشامي |
| 248 | بؤس الاسلام من حرية العبيد والتكر * | للاستاذ عثمان بن عسراء |
| 253 | بين السيرة والتاريخ * | للاستاذ عيسى كروج |
| 255 | التوسع الاستراتيجي للعالم الاسلامي * | للاستاذ ع * القادري |

